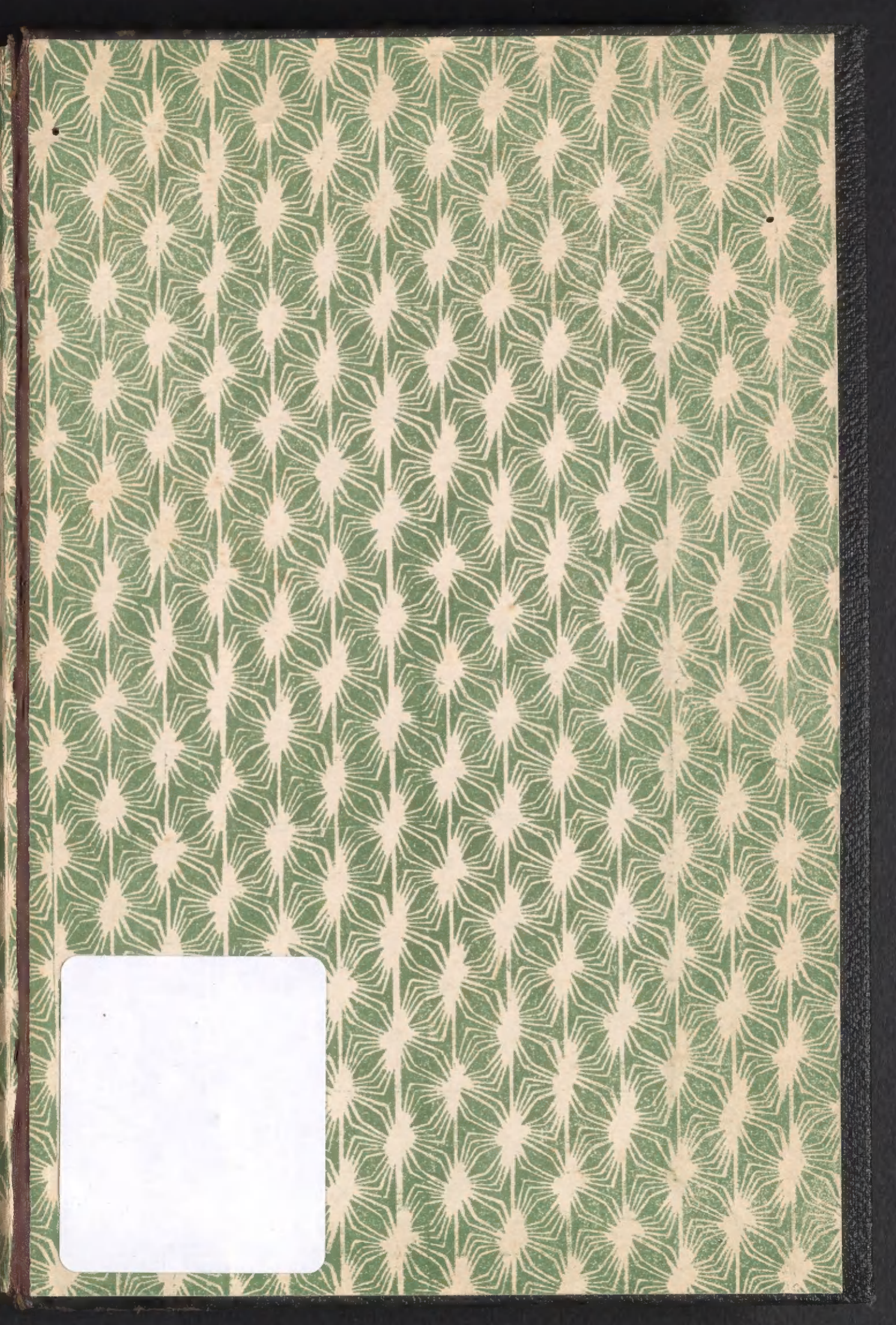


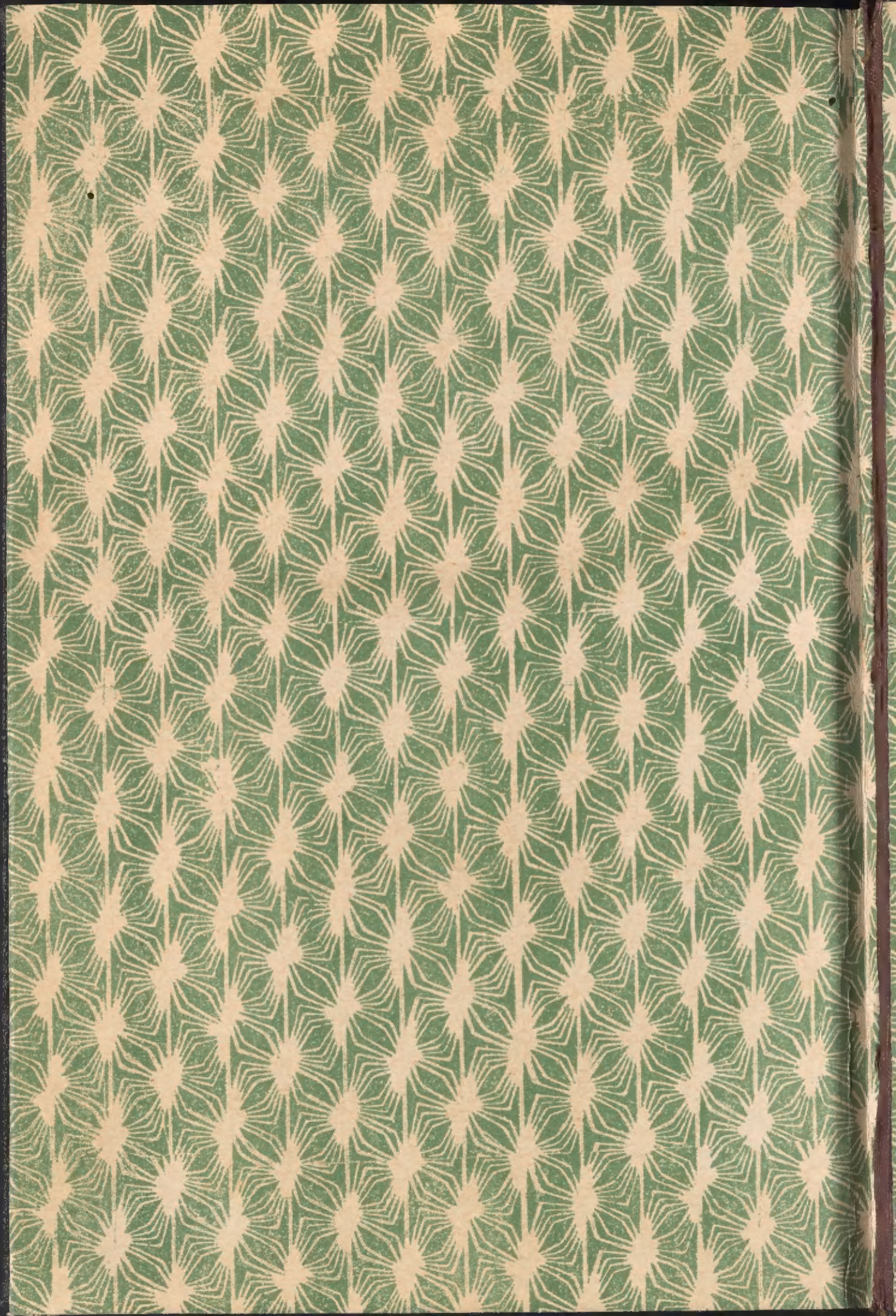
AMERICAN UNIV. IN CAIRO LIBRARY



3 8534 01087 4059

1-1-13





01-B2828

put / Aug 23rd

۷۷۷

Bob at am

~~Handwritten scribble~~

کتابہ احمد خوری
سے اولیٰ نمبر

۲۶
۱۶/۵
۱۷
۱۶
۱۲
۱۰

۱۱
۱۰
۹
۸
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱

۷۷
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱

٦	القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تشتمل على عشرة أبواب
٧	الباب الاول في العقل وما ينبغي عليه من عقيدة التوحيد والواجبة وفرائض العبادات اللازمة
١٩	عقيدة المؤلف التي ألفها في التوحيد
٢٥	الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم العجز والتسرع
٣٦	الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه
٤١	الباب الرابع في المشورة وبركتها وذم تركها ومجانبتها
٥٠	الباب الخامس في العدل والانصاف وذم الظلم والاحفاف
٦٧	الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والخلاف
٧١	قصة الاوس والخزرج
٧٧	الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر
٩٤	الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة
١٠٧	الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف
١٢٤	الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب
١٣١	القاعدة الثانية في السلطنة والولايات وهي تشتمل على بابين
١٣١	الباب الاول في السلطنة وما يتحلى به السلطان من الصفات
١٤٠	الباب الثاني في الولايات التي تدار المملكة عليها وزمام مصالح الدولة بيديها وفيها خمس طبقات
١٤١	الطبقة الاولى الوزارة
١٤٥	الطبقة الثانية كتابة الانشاء
١٥١	الطبقة الثالثة كتابة الجيش
١٥٥	الطبقة الرابعة كتابة ديوان الاموال
١٦٠	الطبقة الخامسة سائر الحاشية
١٦٠	القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات وفيها أربعة أركان
١٦٢	الركن الاول الفنيا

- ١٦٢ الركن الثاني القضاء وهو أعظم الأركان وفيه عشرة قضايا عجيبة وقعت للقضاة
- ١٧٥ الركن الثالث الحسبة وهي عبارة عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
- ١٧٨ الركن الرابع الأوقاف وما يتعلق بها
- ١٨١ القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزيادات وفيها جملة مسائل
- ١٨٢ النوع الأول في مسائل العبادات
- ١٨٨ مسائل المناكحات
- ١٩٣ النوع الثاني في جملة من المسائل أعلى من الأولى كان السلطان الملك الناصر يشتغل بها
- ٢٠١ النوع الثالث في ذكر مسائل رياضية وحسابية
- ٢٠٦ جدول يستخرج منه أوائل الشهور مرتب بأسماء الملوك يوسف صلاح الدين وكيفية الاستخراج مذكورة في صحيفة ٢٠٤
- ٢٠٨ خاتمة الكتاب في جملة أدعية مستجابة
- ٢١١ تنبيه في ذكر بعض حكايات الصالحين

نسخه

الحمد

الحمد

الحمد

٩



PJ
7755
J 295
I 6x
1867

محمد فوزي

محمد فوزي

كتاب العقد الفريد للملك السعيد

تأليف أبي سالم محمد بن طلحة

الوزير تغمد الله بغفرانه

وأسكنه بحبوحه

جنانه آمين

آمين

قال في كشف الظنون

(العقد الفريد للملك السعيد) لأبي سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي الوزير
المتوفى سنة 702 اثنين وخمسين وستمائة أوله الحمد لله حامى حوزة بلاده بملوك الخ
جعل له على أربعة قواعد (الاولى) في مهمات الاخلاق والصفات (الثانية)
في الساطنة والولايات (الثالثة) في الشرائع والديانات (الرابعة) في تسكميل
المطلوب بأنواع من الزيادات



Moh. Naim

Handwritten signature or flourish in blue ink, possibly reading 'Moh. Naim' or similar, with a large, stylized flourish below it.

0CLC
33423309

B 1266/570
14102407



بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد الفقير الى مولاه الراجي عفوه ورضاه محمد بن طلحة غفر الله له وعفا
عنه * الحمد لله حامى حوزة بلاده بملوك اجتهادهم لحراسة عبادته وحماءهم من
الطائف امداده بطوائف ارفاده وصلواته على رسوله محمد المصطفى الذي جاهد
في الله حق جهاده حتى ثقف من الاسلام اود مناده صلاة ينجومها قائلها من
عناده ويكثرها على تعاقب احقاب الزمان وآباده (وبعد) فان القلم اذا جرى
في القدم بتأييد الله واسعاذه من اختصه من ملوك الدنيا بوفيقه وارشاده
ألهمه اكتساب السجيا بالحيدة فوري في اقتباسها قدح زباده وأكرمه بالزايا
الشريفة فأجناه من غراس سعيه ثمار مراده وأيقظ طرف عزمه في مكارم
الاخلاق فتنبه من وسوس رقاده وركض طرف فهمه في مضمار الوقائع فأدرك
غامضها ببحرى جواده حتى يرى ان استعباده رقاب الاحرار باسداء طارف
احسانه وتلاذه واستنفاده في احياء سنة العدل وامانة سنة الظلم غاية جهده
ونهاية اجتهاده أنفع ذخائره التي يعتد بها من عتاده لمعاده فلا جرم يمنحه كل ذي
فضل ونهى ثناء لسانه وشكر فؤاده ويحضره كل ذي زهد وتقى بقسط من صالح دعائه

قوله مناد على وزن
منقاد بمعنى المنحني
والمعوج ومصدره
الانثياد كالاتقياد
انتهى مصححه وهي

في وظائف أوراده كالقيام الكريم العالى المولى السلطانى المسمى السعيدى
التجسمى أفاض الله عليه من لباس التأييد موقوف أبراده وراض جواح الاقدار
لطاعته لتكون من أعوانه وأجناده وجعل طلى اضداده وكللى حساده يوم جلاده
أعما د الخداده فانه لما تولاها الله بعين عنايته فى اصداره وإيراده وحيائه من خفى
الطافه بشرف نفس شفعبه شرف ميلاده وآتاه زمام ذلك كله فأدعن له الاقبال
باصحابه وانقياده (شعر)

ودرت له أخلاف كل حكمة * نباحها الى العليا طول نجاهه
وحازر هان السبق فى حلبة العلى ■ بدى شرف من صافات حياهه
وانضاف الى ذلك أن غمرنى فى الايام السالفه من صيب احسانه بمدرايه ومنحتى
من سيب عطائه بتياره وأنزلنى من قلبه الشريف على تعهد عهدي بمقامه الكريم
المنف منزلة فرضت على ترتيل حمده بتلاوته وتكراره قال انسان ان لم يقيم
بشكر المحسن اليه فانه لكنود وانه ان جح الى انكار والجود فهو من آثار المبار
التي شملت بين شاهد ومشهود فرأيت انى لا أقوم فى هذا المقصد المطلوب والمطلب
المقصود بشكر سبل احسانه السابغ البرود وحمد منهل انعامه الشائع البرود الا
بتأليف كتاب تكون جواهر معرفته أزين لعارفه من حلى العقود ويزداد العالم به
مهابة وجلالا لاسمى يوم حضور الجمع ووفود الوفود ويطلع بمطاعته على قيم
الحاضرين بين يديه فى كل صدور وورود ويكون على الحقيقة خلاصة الصفات
البشرية وزبدة الاخلاق الانسانية التي عليها مدار قطب شرف السجاي وبها
تدراخلاف كرم المزايا وهى شجرة مثمرة لابانة الاخلاق التي بها سعد الغارسون
وفى مثلها فليتنافس المتنافسون فأخذت فى تأليفه وشرعت فى تصنيفه قضاء
لما أسداه من احسانه السالف وقيا ما بحقه الذى يقصر عن حقه فصاحه لسان
الواصف وأنا أرجو من الله تعالى أن يجعله كتابا تقر بمطاعته العيون وتصدق
فى اتساجه الظنون فانه فى جمع فرائد الفوائد ونوادير المقاصد كالفلك المشجون
كما قرأ منه مطالعته شيئا دفعه الى حديث ذى شجون وحيث صنفته برسمه ووسمته
باسمه سمته * (بالعقد الفريد * للالك السعيد) * وجعلته مشتملا على مقدمة
وقواعد * أمّا المقدمة فهى الغرض المطلوب من هذا الكتاب والحكمة المقصودة
من مطالعته والحث على اذمان قراءته وملازمة النظر فيه وفى أمثاله *

فأقول والله الموفق * قدر في أذهان أهل الدراية والعرفان وثبت عند ذوى العقول بالدليل والبرهان أن الإنسان وإن كان نوعاً من الحيوان فهو العالم الأصغر فإن الله تعالى خلقه وركب فيه من القوى المختلفة والخلق المناسبة والشهوات الغالبة ما يقتضى خروجه في أكثر الأوقات عن الدوام على حالة واحدة فهو وإن رأى تمكنه واستغناءه ظهرت عليه دلائل الطغيان ومخائل التجبر ودليله من القرآن الكريم قوله تعالى إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى وإن رأى عجزه واحتياجه ظهرت عليه دلائل الضعف والاستسكانة ودليله من التنزيل قوله تعالى وخلق الإنسان ضعيفاً وإن رأى كمال يقظته ورزاقته عقله ومواقع تدبيره خدعته نفسه ولربما أوقعته أفكاره في الوسوس والتقديرات وألقته ريج وهمه في أودية الخيالات لاستعمال المخادعات ودليله من التنزيل قوله تعالى ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه وإن رأى عجزه عن تكميل مطلوبه وخوفه من فوات مأموله ظهرت عليه مخائل التفتيش فأسرعت به إلى التلبس بالأمور قبل وقت تمامها وحملت إلى مباشرة الأشياء قبل إتمامها ودليله من التنزيل قوله تعالى خلق الإنسان من عجل * وباعتبار هذه الأسباب والقوى حصل فيه التصادقاتارة يكون مسروراً وتارة محزوناً وتارة منبسطة وتارة منقبضة وتارة راضية وتارة ساخطة وتارة شجاعاً وتارة جباناً وتارة جواداً وتارة بخيلاً وتارة قوياً وتارة ضعيفاً وتارة مطيعاً وتارة عاصياً وتارة مستيقظاً وتارة غافلاً وتارة ذا كراً وتارة ناسياً وتارة متجاوزاً وتارة متتقماً فإما من صفة من هذه الصفات وحالة من هذه الحالات إلا والإنسان متعرض لها ولنقيضها وقد أشار أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في بعض كلامه إلى كشف الغطاء عما عليه الإنسان من اختلاف حالاته وتضاد صفاته على الوجه الذي شرحناه والتقسيم الذي أوضحناه فقال عليه السلام * أعجب ما في الإنسان قلبه له مواد من الحكمة وأضداد من خلافها إن سخر له الرجاء أذله الطمع وإن هاج به الغضب اشتد به الغيظ وإن أسعف بالرضائى التحفظ وإن ناله الخوف فتحه الجزع وإن استفاد مالا أطغاه الغنى وإن غصته فاقة شغله الفقر وإن جهده الجوع أقعده الضعف وإن أفرط في الشبع كظته البطنة وكل تقصير به مضر وكل إفراط له مفسد * فقد وضع بما ذكره أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الكلمات التي هي

جواهر السكك وغرر الحكم صحة ما ذكرناه من استعداد النفس البشرية لأنواع
 الاخلاق والشميم وقد جعل الله سبحانه لكل صفة منها سببا يحدثها وموجبا
 يقتضيها وهي تنقسم الى صفات حسنة مرغوب فيها كالسرور والانبساط والرضا
 والشجاعة والجلود والقوة والاحسان والطاعة واليقظ وغير ذلك من الصفات
 الحميدة والاخلاق المرضية والى صفات مذمومة وحالات قبيحة تنفر النفس
 المظمنة عن التحلي بشئ منها كالخزن والانقباض والسخط والجبن والنجس
 والضعف والاساءة والمعصية والغفلة وغير ذلك من الصفات المذمومة والاخلاق
 الرديئة فلا جرم من أراد أن يحصل له شئ من الحالات المرغوب فيها والصفات
 المدوح صاحبها سعى في تحصيل السبب المقتضى لذلك ومن أراد ازالة شئ من
 الحالات المذمومة والصفات القبيحة سعى في ازالة سببه أو في تحصيل سبب
 يقتضيه فانه اذا حصلت له الصفة الحميدة زالت عنه الصفة القبيحة المناقضة لها
 ولا يمكن ذلك الا بعد معرفة الاسباب فلا جرم كانت مطالعة هذا الكتاب المشتمل
 على معرفة هذه الاسباب وملازمة قراءته تؤدي الى تحصيل المرغوب ودفع
 المرهوب فحينئذ يتصور في النفس صورة ذلك السبب المقتضى للحالة المحمودة
 المرغوب فيها فيتسم بها وصورة ذلك السبب الموجب للحالة المذمومة المرهوب
 عنها فيعدم منها ويحصل له من معرفة الاسباب وتفصيل لوازمها علم يستحضر به
 أجوبة ما يسأل عنه وما يجري بين يديه من أنواع الخطابات وأصناف المحاضرات
 اذ كم من ملك يختلف لديه عظام الأمور ويتعارض بين يديه أسباب الحزن
 والسرور ويرد عليه رسل ملوك الاطراف بمختار ومحدور فيحتاج في ذلك الى
 رد وقبول وعلو ونزول واشراق وأقول واسعاف بأمول وإيصال لمقطوع وقطع
 لموصول بحسب ما تقتضيه مصلحة المملكة التي لا يجوز عنها صدوف ولا عدول فاذا
 عرف أصول قواعد الاسباب ومحصل عقائد ذوى الالباب وضع له على الحقيقة
 صواب الجواب وأتى بالغرض المطلوب في هذا الباب ونطق بما يشهد له بأن الله
 تعالى قد آتاه الحكمة وفصل الخطاب فن طالع ما قد اشتمل عليه هذا المصنف
 من المقاصد وأدمن الفكر فيما يتضمنه من الحكم الشوارد وحلى جيد فكره
 بجواهر ما فيه من فرائد القلائد وبنى عقيدته وعبادته على ما فيه من قواعد
 العقائد واقتفى سيرة من عرض بذكره من العظماء الامثال والملوك الا ما جدد

حصل لنفسه زيادة شرف توجب تعظيمه ونيله واستفادته براهة تشفع في اقتراع ذرى
الفخار أصله وتركه فعله ويحقق بذلك أنه قدر رزق فضل عناية من الله سبحانه
فانه يؤتى كل ذي فضل فضله* وحيث انتهت القول في المقدمة الى هذا المقام
فلنشرع الآن في بسط الكلام وشرح القواعد المشتملة على اتمام المرام فنقول
مقصود ما أومت الإشارة اليه وثمره ما وقع التنبيه عليه يحصل بأربع قواعد كل
قاعدة منها تشتمل على جواهر اذا نظمت في عقود الاجياد تظهر حسن وجهها
الوسيم ورجح وزنها في نظار الخبير العليم وشهدت للتحلى بها انه اعلى خلق عظيم
(وهذا تفصيلها)

(القاعدة الاولى) في مهمات الاخلاق والصفات *(القاعدة الثانية)*
في السلطنة والولايات *(القاعدة الثالثة)* في الشرائع والديانات *(القاعدة
الرابعة)* في تكملة المطلوب بأنواع من الزيادات
(القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تشتمل على عشرة أبواب)
*(الباب الاول في العقل وما يبنى عليه من عقيدة التوحيد الواجبة وفرائض
العبادات اللازمة

*(الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم الجزع والتسرع
*(الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه
*(الباب الرابع في المشورة وبركتها وذم تركها ومجانبتها
*(الباب الخامس في العدل والانصاف وذم الظلم والاحفاف
*(الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والخلاف
*(الباب السابع في الوفاء وذم الغدر
*(الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة
*(الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف وانغاثه الملهوف
*(الباب العاشر في الصدق وذم الكذب

انما بدأنا أولاً بهذا ذكر العقل اذ به يقع الوصول الى معرفة الاشياء وعليه مدار
التكليف الذي جاءت به شرائع الانبياء وهو شرط في ترتب الثواب والعقاب على
الاعمال يوم الجزاء ولولا العقل وفضيلته لمع الحكم بالاستواء بين ذوى الدراية
والاغبياء فأقول والله الموفق لما يرضاه واياه أسأل الاعانة على ما أقصد وأتوخاه

(الباب الاول في العقل)

وما قص الله في محكم كتابه ومنزل خطابه وقد ضرب الامثال وأوضحها وبين بدائع
مصنوعاته وشرحها فقال وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ونقل عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر
فقال عز من قائل وعزني وجلالي ما خلقت خلقا أعز علي منك بك أخذوك
أعطى وبك أحاسب وبك أعاقب واعلم ان العقل ينقسم الى قسمين قسم لا يقبل
الزيادة والنقصان وقسم يقبلهما فأما الأول فهو العقل الغريزي المشترك
بين العقلاء وهو قوة غريزية يتأق بها درك المعقولات وهذا القسم هو الذي به
يناط تكليف الاحكام ويجرى القلم على صاحبه عند حصوله اما بالسبق
أو بالاكتلام وأما الثاني فهو العقل التجريبي وهو مكتسب وتحصل زيادته بكثرة
التجارب والوقائع وباعتبار هذه الحالة يقال ان الشيخ أكمل عقلا وأتم دراية وان
صاحب التجارب أكثر فهما وأرجح معرفة ولهذا قيل من بيضت الحوادث سواد
لمته وأخلقت التجارب لباس جدته وأرضعه الدهر من وقائع الأيام أخلاف درته
وأراه الله تعالى لكثرة ممارسته تصاريف أقداره وأفضيته كان جدير برزانه
العقل ورجاحته فهو في قومه بمنزلة النبي في أمة وقد يختص الله سبحانه بالطافة
الخفية من يشاء من عباده فيفيض عليه من خرائن مواهبه رزانه عقل وزيادة
معرفة تخرج عن حد الاكتساب يصير به سراجا على ذوى التجارب والآداب
ويدل على ذلك قضية يحيى بن زكريا عليهم السلام فيما أخبر الله تعالى به في محكم كتابه
العزيز حيث يقول وآتيناه الحكم صبيا فن سبقته له من الله سبحانه سابقة في قسم
السعادة وأدركته عناية أزلية لحظته بعين الرعاية أشرقت على باطنه أنوار
ملكوتيته وهداية ربانية فانصف بالذكاء والفطنة قلبه وأسفر عن وجهه الاصابة
لظنه وتشابه من فرط ادراكه حدسه وعلمه وأدركت خفايا الامور فكرته ولا تكاد
تخطئ الا ان يشاء الله فراسته وان كان حديث السن قليل التجربة كما نقل في قضية
سليمان وهو صبي حيث رد حكم داود عليهم السلام في أمر الغنم والحرث * وشرح
ذلك فيما نقله المفسرون ان رجلين دخلا على داود عليه السلام أحدهما صاحب
غنم والآخر صاحب حرث فقال أحدهما ان هذا دخلت غنمه في الليل الى حرثي

فأهل كته وأكلته ولم يتولى فيه شيئا فقال داود في الحكم بينهما الغنم لصاحب
الحرث عوضا عن حرثه فلما خرجا من عنده مراعى إلى سليمان عليه السلام وكان
عمره ذلك الوقت على ما نقله بعض أئمة التفسير إحدى عشرة سنة فقال ما حكم
بينكما الملك فذكر له ذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فعادا إلى داود وقال له
ما قال ولده سليمان فدعاه داود وقال ما هو أرفق بالفريقين فقال سليمان تسلم
الاغنام إلى صاحب الحرث وكان الحرث كراما قد تلت عناقيده ومنت قضبانها في قول
أكثر المفسرين فبأخذ صاحب الكرم الاغنام يأكل من لبنها ويتنفع بدورها
ونسلها ويسلم الكرم إليه ليقوم به فاذا عاد الكرم إلى هيئته وصورته التي كانت
ليلة دخلت الغنم إليه سلم صاحب الكرم الغنم إلى صاحبها وتسلم كرمه كما كان
بعناقيدته وصورته التي كانت عليه فقال له داود القضاء كما قلت وكم به على
ما قال سليمان وفي هذه القضية نزل قول الله تعالى في محكم التنزيل وداود وسليمان
اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكلا لحكمهم شاهد من فقه مناهما
سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فهذه المعرفة والدراية لم تحصل لسليمان بكثرة التجربة
وطول المدة بل حصلت بعناية ربانية وألطاف الهية واذا قذف الله تعالى شيئا من
أنوار مواهبه في قلب من يشاء من خلقه اهتدى إلى مواقع الصواب ورجح على
ذوى التجارب في كثير من الأسباب ويستدل على حصول كمال العقل في الرجل
بما يؤخذ منه وما يصد عنه فان العقل معنى لا يمكن مشاهدته فان المشاهدة من
خصائص الاجسام وبما لا ينفك عنها بل يعرف بآثاره وأحكامه فأقول يستدل
على عقل الرجل بأمر متعدد (منها) ميله إلى محاسن الاخلاق واعراضه عن
رذائل الاعمال ورغبته في ابتداء صنائع المعروف وتجنبه عما يكسب عارا ويورثه
شئنا وقد قيل لبعض الحكماء يم يعرف عقل الرجل فقال بقلة سقطه في كلامه
وكثرة اصابته فيه فقيل فان كان غائبا فقال بأحد ثلاثة أسباب اما برسوله واما
بكتابه واما بهديته فأما برسوله قائم مقام نفسه وكما به يصف نطق لسانه وهديته على
قدره فيقدر ما يكون فيها من نقص يحكم به على صاحبه وقيل من أكبر الاشياء
شهادة على عقل الرجل حسن مداراته للناس ويكفي أن حسن المداراة يشهد
لصاحبه بتوفيق الله تعالى اياه فانه قدر وى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
من حرم مداراة الناس فقد حرم التوفيق ولا يكفي في الدلالة على كمال عقل الرجل

حكاية

الاغترار بحسن ملبسه وملاحة سمته وتسريح لحته وكثرة صلفه ونظافة برته اذ كم
من كيف مبيض وبعر مفضض وقد قال الاصمعي رأيت بالبصرة شيخا له منظر حسن
وعليه ثياب فاخرة وحوله حاشية وهرج وعنده دخل وخرج فأردت ان أختبر عقله
فسلمت عليه وقلت ما كنية سيدنا فقال أبو عبد الرحمن الرحيم مالك يوم الدين قال
الاصمعي فضحك منه وعلمت قلة عقله وكثرة جهله ولم يدفع ذلك غزارة خرج به ودخله
وقد يكون الرجل موسوما بالعقل من موقابعين الفضل فتصدر منه حالة تكشف
حقيقة حاله وتشهد عليه بقله عقله واختلاله ويتحيل في دعواه العقل بتوجيه
ومحاله كما ذكر أبو علي القاضي التنوخي عن عضد الدولة بن بويه انه كان قد قدم في
دولته أبا القاسم عبد العزيز بن يوسف واعتقد في كمال عقله ورزانه قبله ورجحان
فضله فغناط به أزمة عقده وحله واعتمد اليه في أمر ملكه كله وكان نفاق الحاشية
يغطي عواره ويستره وألسن الخدم والاتباع لعضد الدولة تمدحه وتشكره
وجماعة من عظماء الدولة تعرض عنه فلا تذكره وهو يتجسس بدعوى العقل وهو
أجهل من باقل ويتحلى بحسن التدبير وهو يجيد عن المعرفة عاطل ويظهر
الاستطالة على فضلاء الاماثل وهو خال عن الفضائل واستمر ذلك برهة من الدهر
الى ان أنار القدر المحتوم والقضاء المعلوم أن سافر عضد الدولة من العراق
الى همدان فتبعه أبو محمد الخرنبازي يطلب خدمة وكان ذا دراية وفضل وعقل
ورزانه ونبل فلما رآه أبو القاسم قد خرج في جملة الجماعة خشى من تقدمه عند
عضد الدولة فيفتضح مستوره وتقع أموره فحسن لعضد الدولة رده من الطريق
وابعادته عن العجبة وأن يجري عليه شيء من الرزق بالبصرة ويقيم بها قال أبو علي
ابن القاضي كنت بين يدي عضد الدولة وقد قال لابي بكر بن شاهويه وهو من أصحاب
أبي القاسم عبد العزيز تمضي الى أبي محمد الخرنبازي وتقول له تمضي الى البصرة
ونحن نجرى لك معيشة ترتزق منها فقد طال تبعك لنا وتعبك معنا وقد تبرمنا منك
وليس في حضرتنا ما تحبه والسلامة لك في بعدك عنا وصاحبا أبو القاسم عبد
العزيز قد استعجب جماعة كثيرة في بعضهم غيبة عن أمثالنا فانصرف عنا
واكتف بما رتبته لك ان شاء الله تعالى ثم ان عضد الدولة سير من خاصته شخصا
مع أبي بكر ليشهد ما يقوله وليسمع ما يجاوبه به أبو محمد بحيث لا يسمعكم أبو بكر
شيئا من الجواب لئلا يكونه من أصحاب أبي القاسم فلما حضرا عند أبي محمد

قال له أبو بكر صورة ما قاله عضد الدولة جميعه فقال أبو محمد لما سمع ذلك الامر
للملك ولا خلاف له السمع والطاعة لتقدمه ولعمري ان الناس يجدودهم
يسألون ويحفظونهم يستديعون ولو أنني تقدمت عند الملك ونفقت لديه
ما كان عجبا فقد نال منه وتقدم عنده من أنا أرحم منه وليسكن المقادير
غالبه وليس للانسان عنهما تقدم ولا متأخر وقد قيل من غالب الاقدار غلب
ولكن أيها الشيخ لي حاجة أحب أن تبلغها الملك عني وهي كلمة فيها نصيحة وشفاء
لما في الصدور فقال أبو بكر قل فاني أبلغها الملك فقال تقول له أنا صائر
الى ما أمرت ومتوجه الى البصرة لامثال ما رسمت ولكن بعد أن تقضى وطرا
في نفسي وفيه شهرة لعظمتك وتبنيه على انك لا تتخددع في ملكك ولا يلتبس لديك
حق بمبطل وعاقل بجاهل ومسيء بحسن ويطعان بغافل وجواد بياخل وهو أن
يتقدم فيقام عبد العزيز المكنى بأبي القاسم بين اثنين على رؤوس الاشهاد
وتتقم منه انتقاما بالغا ويقال له اذ لم تبدل جاهك للمتهف ولم يكن عندك
برضعيف ولا فرج لمكروب ولا عطاء لسائل ولا جائزة لشاعر ولا مرعى لمتجبع
ولا مأوى لضيف ولا ذب عن عرض مخدومك ولا استجلاب ثمار الاسنة بالادعية
والمحامد لدولة أوجدتك ولا لك من العقل ما تميز به بين ما يكسب حمدا أو ذما فلم
ألزمت نفسك أن يخاطبك بولك بسيدنا وتمديدك ايقبلها الداخلون ويقوم لك عظماء
المملكة عند طلوعك عليهم ثم ان أبا محمد دقام وركب وعاد قال أبو بكر بن شاهويه
فعدت وقد سبقني الذي كان معي مشرفا وذكرك للملك عضد الدولة فلما حضرت
عنده وأبو القاسم بين يديه سكت فقال لي هات الجواب الذي ذكره أبو محمد فاستحييت
من أبي القاسم ان أذكره فقلت سمعته الملك من المشرف الذي أنفذه معي قال
قل فأنت كنت الرسول فاذا كرا الحديث على صورته كاه فوالله ان تركت منه حرفا
لم تلق خيرا فما أمكنني الا أني سردت كلام أبي محمد كما قاله ولم أترك منه شيئا وأبو
القاسم يتقدم في اهابه ويتمزق في جلده ويتمغي وجهه ويتلون ألوانا عند كل كلمة
منه فأقبل عليه عضد الدولة فقال كيف ترى يا عبد العزيز لا جزاك الله خيرا الآن
علمت انك لا تعتمد حالة ترضى الله تعالى ولا تبني مكرمة ولا تحفظ مروءة ولا تحرس
أمانه ولا يخرج فكره عنك ولا همتك الا في مال تجتذبه واقطاع لنفسك ثمره
وتجعلني بابا من باب معاشك وجهة من جهات أرباحك تبعد من ينفعني وتقرب

من يفعلك فذمتك معروفة وسيرتك معلومة وكنت أسمع من جرّك النار الى قرصك
وشرهلك في جميع أحوالك وأذاك لمن يهصد أبوابنا ولكن لكل أجل كتاب ثم
أمر به فأخذ فظهرت بسوء فعله قلة عقله وبقبح قصده ضعف رأيه * وفي أمثال هذه
من الوقائع الشاهدة لأربابها باختلال الدراية وقلة العقل كثرة وانما خوف الاكثار
أوجب الاقتصار على هذا المقدار وما أحسن جواب بزرجمهر وقد سأله أنوشروان
فقال ما خير ما أعطى الرجل فقال العقل فقال فان لم يكن قال أخ شفيق يستشير
قال فان لم يكن قال صمت طويل يستتره قال فان لم يكن قال خلق حسن يعاشر به
الناس قال فان لم يكن قال منة عاجلة تريحه وتريح منه وقال أبو الرشيد الرازي
دخلت بغداد ولم أعرف بها أحدا ولم أعلم ما أعمل في أمرى فرأيت شيخا عليه أثر
الديانة وزى الصلاح فسلمت عليه وقلت له يا سيدي أنا رجل غريب وقد وصلت
الآن الى هذه البلدة ولا أعرف فيها أحدا وقد ضاق صدري اذ لم أجدهم معرفة
من بلدي يهتدي الى سلوك طريق الارتفاق فلما سمع كلامي لم يزدني على ان
أنشدني هذين البيتين شعر

إذا كنت ذاعقل فلا تخش غربة * فاعاقل في بلدة غريب

يعدّ رفيع القوم من كان عاقلا * وان لم يكن في أهله بحسب

ثم تركني ومضى فلما سمعت ذلك منه علمت ان العقل هاد مرشد ومشير مسعد
فاهتديت بنوره الوقاد فزرقتى الله كل مرام ومراد وقد وقعت من المتقدمين
نواذر هدام الله اليها بنور العقل وأهداها النائمات النقل تشهد لمن صدرت عنه
بالرأى الجزل وترشد سامعها الى معرفة ردّ الفرع الى الاصل * منها ان كسرى
كان من عقلاء ملوك الفرس وأثبتهم جنانا وأبسطهم قدرة وامكانا فرأى
في منامه رؤيا أحدثت عنده ضيق صدره واضطراب فكره فاستحضر من بلاده
الى حضرته علماء عصره وقصصها عليهم ليكون على بينة من أمره فاتفقت كلمتهم
واتحدت اشارتهم ولم يقع عندهم خلف ولا شك فيما أدت اليه معرفتهم فقالوا له
أيها الملك ان هذه الرؤيا تدل على ان ولدك شيرويه لابد أن يقتل أباه ويجلس على
سرير ملكه ويتصرف في الخزائن والملك يسمع هذا القول ولا يشيعه ويكتمه
عن كل أحد ولا يذيعه فانه لابد أن يقع هذا جميعه ثم تفرقوا فاعتمد كسرى حالة أذاه
اليها عقله واستخرجها ففكره فان لم تصح رؤياه وكان المنام أضغاث أحلام

فما يضره فعلها وان صح منامه يقتص من قاتله بها فأخذ سما قاتلا لساعته وخالطه
بمعجون ووضعه في قارورة وختمها وكتب عليها بخطه دواء للجماع من تناول منه
وزن درهم جامع مهما شاء من غير ضرر ووضع تلك القارورة في خزانته تحت ختمه
بحيث لم يعلم بذلك أحد من الناس قاطبة فنامت أيام حتى قتله ولده شيرويه
وجلس على سرير ملكه ثم أخذ يعتبر الخزان فلما وقف على تلك القارورة وقرأ
ما عليها فرح فرحا عظيما وقال هذا المعجون كان أبي يستعين به على جماع شيرين
وأخذ من المعجون وزن درهم فبات من ساعته وعدت هذه الحالة من كمال عقل
كسرى وحسن فكره وكان كسرى يقدم يونان الوزير على جميع وزرائه وأصحابه
ويعظم أموره ولا يعتمد مع بقية الوزراء مثل ما يعتمد معه فقالوا له ما السبب في أن
الملك يرجح علينا يونان ويقدمه فقال لهم ما معناه أن من خصه الله بكل عقله
وزيادة معرفته يقدم على نظرائه وأبناء جنسه وهذا يونان لما أفضت إلى
قوة الملك تشاغل أياما بالصيد فكتب إلى يعلم الملك أن خمسة أشياء ضائعة
المطر في الأرض السحبة والسراج المشتعل في ضوء الشمس والمرأة الحسنة
الصورة عند الرجل الأعمى والطعام الطيب عند المريض والرجل العاقل عند
من لا يعرف قدره فعلت أن قصده بهذه الحكمة أن يوقظني لتدبير المملكة فلما
دخلت من الصيد أحضرته وقلت له صف لي ملوك الدنيا وسيرتهم في رعاياهم
لاختار ما أعمل به منها فقال الملوك ثلاثة واحد ينتصف لرعيته من نفسه ويتجاوز
عنهم فلا ينتصف منهم لنفسه فذاك أعلاهم درجة وأقومهم سيرة وأكملهم عقلا
وأدومهم ملكا وأطوعهم رعية وأعمرهم بلادا وأملكهم لقلوب رعاياه وواحد
ينتصف لهم من نفسه ويتتصف منهم له فهو أوسطهم درجة فانه عمل بالعدل ولم
يصل إلى درجة الفضل وواحد ينتصف منهم لنفسه ولا ينتصف لهم من نفسه فهو
أدنى درجة وأفجع سيرة وأخرب بلادا لا تقرب لقلوب رعاياه من الاضطراب ولا ألسنتهم
من التضرع إلى قيم العالم في إزالة ملكه وتجييل ملكه فهذه أحوال الملوك
وسيرتهم في رعاياهم فانظر أيها الملك إلى هذه الثلاثة فاختر لنفسك ما أردت منها
وأنا أعلم أن الملك لا يختار لنفسه الأسيرة الأولى لأن نفس الملك شريفة وهمته
عالية فهو يرغب في ارتقاء أعلى درجات الملوك ويميل إلى اقتناء حميد الذكرو جميل
السيرة ويؤثر عمارة نواحي بلاده وأقطار مملكته ويحب ما ينهي به مواد أمواله

وجهاً أعماله وبود أن يملك أحرار القلوب وتخلد بعده سيرة تضرب بحسبها
الأمثال فلما سمعت كلامه علمت أنه رزق عقلاً وفضلاً فعملت بقوله واهتديت
بحكمه ولم أجد عند غيره ما وجدته عنده فلذلك خصصته بالتقديم وأنزلته منزلته
التي يستحقها* وقال تميم بن عدي اليربوعي كنت مع عبد الله بن العباس عند
منصرفه من دمشق فسألته في بعض الأيام وقلت له بماذا يتم عقل الرجل فقال
إذا صنع المعروف مبتدئاً به وجاد بما هو محتاج إليه وتجاوز عن الرزلة وجازى على
المكرمة وتجنب مواطن الاعتذار فقد تم عقله فحفظت ذلك منه وألصقته بقلبي
ثم بعد أيام نزلنا منزلاً فطبخنا طعاماً فلم نجد له ولا قدرنا عليه فانزلاً كان قد نزل
بذلك المنزل قبلنا بأيام فلبسنا في جمع كثير فأتوا على ما كان فيه من الطعام فقال
عبد الله لو كيله أخرج إلى هذه البرية فلعلى تجد بها أعيامه طعام فضي الوكيل
ومعه غلمان فأطالوا التوقف فلما كادوا يرجعون لاح لهم خباء فأتوه فوجدوا
فيه عجوزاً فقالوا الهاهل عندك طعام نبتا عمنك فقالت أماطعام بيع فلا ولكن
عندي أكلة وباولادى إليها أمس حاجة قالوا وأين أولادك قالت في رعيهم
وهذا وقت عودهم قالوا فإنا أعددت لهم قالت خبزة هي تحت ملتها أنتظرونها أن
يحيوا قالوا الهاهل فإنا لنأبى نصفها قالت لا والله كن بكها قالوا ولم منعك النصف
وجدت بالكل ولا خبز عندك غيرها قالت إن أعطاء الشطر من خبزة نقيصة
وأعطاء الكل فضيلة فإنا أنمى ما ينقصني وأجود بما يرغني فأخذوا الخبزة لفرط
حاجتهم إليها فلما أتوا عبد الله أخبروه خبر العجوز قال أرجعوا إليها فاحملوها
في دعة وأحضروها فرجعوا إليها وقالوا لها إن صاحبنا أحب أن يراك قالت ومن
هو صاحبكم قالوا عبد الله بن العباس قالت ما أعرف هذا الاسم قالوا العباس بن
عبد المطلب وهو غم النبي صلى الله عليه وسلم قالت والله هذا الشرف العالى
قوى أنصاره قالوا نعم قالت فما يريد منى قالوا يريد أن يكافئك على ما كان منك
قالت لقد أفسد الهاشمي ما أثل له ابن عمه عليه السلام والله لو كان ما فعلت معروفة
لما أخذت عليه ثواباً وإنما هو شيء يجب على كل إنسان أن يفعله قالوا فإنه يجب
أن يراك ويسمع كلامك قالت أصبر إليه لاني أحب أن أرى رجلاً من جنات النبي
صلى الله عليه وسلم وعضوا من أعضائه فلما سارت إليه رحب بها وأدنى مجلسها
وقال من أنت قالت من كلب بن وبرة قال كيف حالك قالت لم يبق من الدنيا ما يفرح

حكاية بدعية

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الصحيفة الجدي

الاوقد بلغته واني الآن أعيش بالقناعة وأصون القرابة وأنا أتوقع مفارقة الدنيا صباحا ومساء قال أخبرني ما الذي أعددت لاولادك عند انصرافهم بعد أخذنا الخبزة قالت أعددت لهم قول العربي

ولقد أبيت على الطوى وأظله * حتى أناله به كريم المأكّل

فأعجبه قوالها فقال لبعض غلمانه انطلق الى خبائثها فاذا أقبل شوها فجي بهم فقالت للغلام انطلق فكن بفناء البيت فانهم ثلاثة فاذا رأيتهم تجدد أدهم دائم النظر نحو الارض عليه شعار الوقار فاذا تكلم أفصح واذا طلب أنجح والآخر حديد النظر كثير الحذر اذا وعد فعل وان ظلم قتل والآخر كأنه شعله نار وكأنه يطلب بشار فذالك الموت المائت والداء الكابت فاذا رأيت هذه الصفة فهم قتل لهم غنى لا تجلسوا حتى تأتوني فانطلق الغلام فأخبرهم الخبر فابعد أمده حتى جاؤوا فأدناهم عبد الله وقال اني لم أبعث اليكم والى والدكم الا الصلح من أمركم وأصنع ما يجب لكم فقالوا ان هذا لا يكون الا عن مسئلة أو مكافأة فعل جميل تقدم ولم يصدر منا واحدة منها فان كنت أردت التسكرتم مبتدئا فغرو فلك مشكور وبرك مقبول مبرور فأمر لهم بسبعة آلاف درهم وعشرة من النوق فقالت لهم العجوز ليقل كل واحد منكم بيتا من قوله

فقال الاكبر شهدت عليك بحسن المقال * وصدق الفعال وطيب الخبر
فقال الاوسط تبرعت بالبذل قبل السؤال * فعال كريم عظيم الخطر
فقال الاصغر وحق لمن كان ذا فعله * بأن يسترق رقاب البشر
فقالت العجوز فعمرك الله من ماجد * ووقيت ما عشت شر القدر
ثم ودعوه وانصرفوا قال تميم اليربوعي فالتفت الى وقال لي يا تميم وددت لو وجدت مزيدا في ابتداء المعروف الى هذه المرأة وبنيها وجعل يتأوه من تقصيره عن مراده في ذلك فقلت له لقد أحسنت وأرجحت وقد شهد فعلك بما سبق من قولك فأنت أتم الناس عقلا وأكملهم مروءة ومن كمال عقل ابن عباس انه قيل له ما منع عليا عليه السلام أن يبعثك مع عمرو بن العاص في التحكم فقال حاجر القدر ومحنة السلاء وقصر المدة أما والله لو كنت مع عمرو وجلست في مدارج أنفاسه ناقضا ما أبرم ومبرما ما نقض أطير اذا شفى وأشف اذا طار ولكن جرى قدر وبقي أسف ومع اليوم غد والآخرة خير لا مير المؤمنين * وقيل ان اياس بن معاوية القاضي كان

فتاى امام

خار البست الدار

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

تار المال

مطلب

حكاية

من أكبر عقلاء العالم وكان عقله يهديه الى سلوك طرق لا يكاد يسلكها من لم يهتد اليها فكان من جملة الوقائع التي صدرت منه وشهدت له بالعقل الراجح والفهم القادح انه كان في جماعة رجل مشهور بين الناس بانه أمين يستودع لهم فاتفق ان رجلا أراد ان يحج فأودع عنده هذا الامين كيسا فيه جملة من الذهب ثم حج فلما عاد بعد مدة جاء الى الامين وطلب كيسه منه فأنكره وبخده فجاء الى القاضي اياس وقص عليه القصة فقال له القاضي فهل أخبرت أحدا غيري فقال لا قال هل علم ذلك الامين انك أتيت الى التجبري قال لا قال فهل نازعته بخضرة أحد قال لا قال انصرف واكتب أمرك ثم عد الى بعد غد فانصرف ثم ان القاضي دعا ذلك الرجل المستودع وقال له قد حضر مال كثير وقد رأيت أن أودعك اياه وأتركه عندك فاذهب ورتب موضعا حريزا فحضر صاحب الوديعة فقال له اياس امض الى خصمك والطلب منه وديعتك فان منعك قل له تمضي معي الى القاضي لأعلمه بذلك وأنا أكم أنا وأنت فلما جاء دفع اليه كيسه فجاء الى القاضي وأعلمه انه قد رد عليه وديعته وانصرف فجاء ذلك الامين الى القاضي لوعده طامعا في أن يتسلم المال فسيبه القاضي سبا كثيرا وأبطل قوله وكانت هذه من جملة ما يدل على عقله وصحة فكره

(خاتمة لهذا الباب)*

مشتملة على حكم متنوعة أخرجتها التجربة من ينبوع العقل تفيد ناظرها فضل اعتبار وتنكسبه زيادة واستبصار* قيل كان رجل من حكماء الاوائل له عقل ودراية وأدب وتجربة فسمع به ملك أرضه وسلطان اقليمه فاستدعاه اليه وقر به منه وبأسطه باقبا له عليه ومجاذبه له فقال له الملك ما معناه انك أيها العاقل الحكيم قد خصصت بسميت قويم وعقل بين وأدب واف ومنظر مقبول وتجربة ووقت بها على حقائق الامور فلم رضيت لنفسك بالمقام على التقصير عن حظك بالبعد عنا وقد تفحنت لك أبواب الرغبة فيك والميل اليك والانتفاع بعقلك واجتناء ثمرة معرفتك فقال العاقل الحكيم للملك ما معناه ان كان قصد الملك في مقاله أن يتطلع الى جواب احتج به لا قيم عندنا في تباعدى عن رتبة القرب من الملك وقنوعى بالدرجة السفلى دون الدرجة العليا فهذا أمر لا يشغل على كامل العقل ولا تجدى كثير نفع في ابالة الملك وان كان قصد الملك أن يحرك ساكن العقل ليفيض اللسان من لآلى الحكمة

القادر القوي

استبصار

الست همة هلى

الملك الحكيم

الهلال والبوار وحيث اتصف من بباب الملك بهذه الصفات التي أيسرها الحرص
والاخلاق التي أهونها الطمع فإذا امتثلت أمر الملك وحلت بالمكان الاثني عشر
والمنزلة السامية من دولته فوقوا الى تهام العناد وقد حوا الى زناد العداوة
ونصبوا في مدارج حياثل الغوائل فان تركت الاستعداد لهم ولم تعمل الحيلة
في دفعهم تهدم ما بنيت وأشرفت على خطة خسف وان حذرت نعيمهم ولبست جن
التحفظ من كيدهم أنعبت فكركي وأضعت عمري وقد لا أنفل عن ظهورهم
على وظفرهم بي وقد قيل من رقد حذره عن معانده حل بساحة العطب ومن
أيقظته الاوجال حرم لذة الدعة وراحة العيشة وأنا أمر وأحب السلامة وأكره
زوال العافية ولو ابتليت بمعاند لم أجد قلبي مكافئ له على نغبه ولا مضاهيا لكيد
وقد قيل المرء أمين على نفسه واللييب من ترك مالا طاقة له به فانه أسير لكون
أمره وأبقى للآمال فيه ورأيت الملك قد استقر عنده الاستغناء عن في كنفه فأقبله
على من طرأ عليه لا ينفك عن ملل واستئصال وذو النفس المهدية يصونها عن
التعرض لذلك فهذا عذرا لا يسوغ للعاقل أن يطوى دونه كشحا ولا يعرض عنه
جانبا وأما ما يتغيه الملك من حكم رأى يقتدى بها وجواهر عقل ينظمها زينة
في أجياد أفعاله فأقول اذا أشكل عليك أمر ان لا تدري أيهما أرشد فخالف
أقر بهما الى هوال فان أكثر ما يكون الخطأ مع الهوى والاقدام على الفعل بعد
التأني فيه أخزم وأحسن من الامساك عنه بعد الاقدام عليه اجتهد كل الاجتهاد
أن تكون خبيراعا لما بأمر ولا تك وأحوال عمالك وأفعال نوابك متطلعا الى
ذلك فان المسمى منهم والمقصير منهم والمعتدى والخائف من خبرتك وعلمك بأمر
قبل أن تصيبه عقوبتك يرتدع وان المحسن والأمين يستبشر بعلمك بحاله قبل أن
يأتيه معروفك فيدوم على نصحك ويرزاد فيه لا تترك حراسة الملك ولا تعرض عن
مباشرة جسم أمره فيعود شأنه ضعيفا ولا تشغل نفسك بمباشرة صغير أمر فيصير
كبيره ضائعا لا يجمع الملك بين المحسن والمسي في منزلة واحدة ويجعلهما عنده
سواء فان ذلك يحمل المحسنين على التقصير والمسيثين على الاقدام على زيادة الاساءة
لكن يقابل كلا منهما بما يستحقه من اكرام وانتقام فيه تمام الحراسة والسياسة
وليكن أنغص رعية الملك اليه أكثرهم كشفا لمعايب الناس عنده فان في الناس
معايب وأحق من سترها وكره كشف ما غاب عنه منها الملك فانما عليه احكام

الاسل الراسل
نحوه الى
عوائل
نحوه الى
نحوه الى

صالح
كشحا
كشحا

دره

ما ظهر والله تعالى يحكم على ما بطن اعلم ان رأيتك ووقتك لا يتسع لجميع الامور
وجملة الاشياء فاجعله اللهم منها فان ما صرفته من رأيتك ووقتك لغير المهم ازراء
بالمهم وعليك بحب العلم وأهله العاملين به ورحمة الضعفاء والرفق بهم والنظر
في أمور الرعية والاجتهاد في مصالحهم فهم عباد الله الذي استرعاه الله لهم ويسألك
عنهم وقد قال صاحب الشريعة النبي المعصوم صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم
مسؤول عن رعيته ولا يغفل الملك عن اقامة شرائع الشرع واتباع ما يقوله جملة
وتفصيلا في تثبيت قواعد العدل وتقريرها على ما يصلح به الناس فان ذلك يحجب
الحق ويميت الباطل ويكتفي به دليلا عليه ولا بد للملك من خاصة من خدمه وبطانة
من أتباعه وجماعة من جنده يجعلهم محل اعتماده ويستطلع بهم ومنهم مستورات
الاغراض فليعتبر الملك في مبدأ الامر اخلاقهم وشيمهم وصفاتهم ويراف اليه
من تحلى بحميدها وبقصى من اتصف بذمها ولا تركز الى خائن ولا تعتمد على
شره ولا تتقن بكذوب ولا تسمع نصيحة جهول ولا تقبل قول حسود ولا تأخذ
برأي دني ولا تكثر من محادثة مسيء الخلق وليتفقد الملك أحوال حاشيته اقتداد
الجهيد اخلاط النقود فينفى الزيف منها ويختص بخالصها وقد جرى على السنة
العلماء والحكماء السالفين ألفاظ من الحكم المتفهمة من جواهر الحكم ما هو
أنفع لمثامله والمستعمل له من كنوز الذخائر (منها) من قام من الملوكة بالعدل والحق
ملك قلوب رعاياه ومن قام بالجور والقهر لم يملك منهم الا التصنع وكانت قلوبهم تطلب
من يملكها (ومنها) لينظر الملك الى المتصح له فان دخل من حيث العدل
والصلاح فاقبل نصحه واستشره وان دخل من حيث مضار الناس فاحذره
وتحرز منه (ومنها) زمان الجائر من الملوكة أقصر من زمان العادل لان الجائر
يفسد والعادل يصلح والافساد أسرع من الاصلاح (ومنها) من مدحك بما
ليس فيك من الجميل اذا رضى عنك ذمك بما ليس فيك من القبيح اذا سخط منك
(ومنها) موت العلماء والعقلاء وان كان عظيمافهوا هون من تقدم السفل من
الناس على رقاب الاحرار فلما سمع الملك مقالة في الاعتذار وفهم ما تلاه عليه
من الحكم العظيمة المقدار النفيسة الاقدار عرضه على ناقد عقله وثاقب فكره
فتملقاه بالقبول والاعتذار وعلم صدق مقصده ووجه معتقده فصدق عن الانكار
واتخذ ما أورده من الحكم وقصده من جواهر الحكم غنجا يهدي به آناء البسل

سبل وأطراف

سبل وأطراف

سبل وأطراف

سبل وأطراف

سبل وأطراف

وأطراف النهار وفي هذا المقدار بلاغ ومقنع في حصول البغية للمقترى وظهر لعلو
 رتبة العقل وفضيلة صاحبه وحيث ظهرت فضيلة العقل نجح المطلوب من اتيان
 ما تحرر في بابه والله سبحانه يأخذ ويعطي به واليه مناط التكليف * فلنردف بابه
 ببيان ما أوجبه الله سبحانه وتعالى على خلقه وما افترضه على عباده عند حصول
 صفة العقل لهم من العقيدة التي يجب العمل بها والوقوف عندها والاعمال التي
 تلزم المحافظة عليها واتباع طريقها وهي التي كان الحكاية عليهم رضوان الله
 والسلف الصالح تهمدهم الله برحمته يتقربون الى الله باعتقادها ويحلمون على
 المحافظة عليها والعمل بها أنفسهم بجدها واجتهادها وقد صنف أئمة العلماء كتباً
 في بيانها وتعليم شأنها وتقسيم أركانها وتعليم الأمة انه لا بد من اعتقادها
 في حصول ايمانهم من بسط المقال فأذهب وأطال الكلام فأطنب وحاول
 ما قيل في ذلك فتعب وأنعب ومنهم من اختصر واقتصر حتى كاد لا يقوم بما وجب
 فخفضت أو طاب الأقاويل وطويت بساط التطويل واستخرجت زبدة مقاصد
 ما قيل ونلصقت هذه العقيدة وسميتها مفتاح الفلاح في اعتقاد أهل الصلاح وهي
 عقيدة أهل السنة والمورثة لمعتقداتها ان شاء الله دخول الجنة وهي أن الله
 واحد لا شريك له فرد لا مثل له صمد لا ند له قديم أزلي دائم أبدي لا أول لوجوده
 ولا آخر لا بدية له قيوم لا يقية له لا بد ولا يغيره الا مد بل هو الأول والآخِر والظاهر
 والباطن منزوع عن الجسمية ليس كمثل شئ ولا يشبهه شئ مستوعب على العرش كما قال
 وبالمعنى الذي أرادوا السماوات والارض والعرش والكرسي في قبض قدرته وهو
 فوق كل شئ فوقية لا تريده بعدا عن عباده وهو أقرب الى العبد من حبل الوريد
 وهو على كل شئ شهيد وهو معكم أينما كنتم لا يشابهه قرب به قرب الاجسام منزّه
 عن أن يتخذ زمان مقدس عن أن يحيط به مكان تراه أنصار الأبرار في دار القرار
 على ما دلت عليه الاخبار والآثار حتى قادر جبار قاهر لا يعتريه عجز ولا قصور
 ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملكوت والعزة والجبروت خلق الخلق وأعمالهم
 وقدر أرزاقهم وأجالهم لا تحصى مقدوراته ولا تنهاه معلوماته عالم بجميع
 المعلومات لا يعزب عنه مثقال ذره في الارض ولا في السماوات يعلم السر وأخفى
 ويطلع على هواجس الضمائر وخفيات السرائر ويريد الكائنات مدبر الحادثات
 لا يجري في ملكه قليل ولا كثير جليل ولا حقير خير أو شر نفع أو ضرر لا يقضاه

تحرر الخلد
 ارف اجوع

عقيدة المؤلف

لا يحد

لهي

وقدره وحكمه ومشيئته فإشَاء كان وما لم يشأ لم يكن فهو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه ولا مهرب لعبده عن معصيته إلا بتوقيفه ورحمته ولا قوة له على طاعته إلا بحبته وإرادته لو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوه أو يهلكوه أو يغيروا سمع بصيرتكم بسلام قديم لا يشبه كلام خلقه والقرآن والتوراة والانجيل والزبور كتبه المنزلة على رسوله والقرآن الكريم مقروء باللسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وكل ما سواه سبحانه وتعالى فهو حادث أوجده بقدرته فهو الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى حكيم في أفعاله عادل في قضائه منزعه عن الظلم وأنه لا يتصرف في ملك غيره ليكون تصرفه فيه ظلما متفضلا بالاجادة متطول بالانعام لا عن وجوب وحاجة لوصب العذاب على العباد لكان منه عدلا وإثباته لعباده على الطاعات متمحض كما لا يسأل عما يفعل وهم يسألون بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده فوجب على الخلق تصديقه ثم فيما جاؤوا به ثم بعد اعتقاد كلمة التوحيد على ما ذكرناه يجب التمسك بالشهادة بأن (محمد) صلى الله عليه وسلم رسول الله بعثته برسالاته إلى الخلائق كافة وجعله خاتم الأنبياء ونسخ بشرعته الشرائع وجعله سيد البشر والشفيع في المحشر أوجب على الخلق تصديقه فيما أخبر به من أمور الدنيا والآخرة ولا يصح إيمان عبده حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت من سؤال منكروك ونسكير وهما مملكان من ملائكة الله تعالى يسألان العبد في قبره عن التوحيد والرسالة ويقولان من ربك وما دينك ومن نبيك ويؤمن بعذاب القبر وأنه حق وإن الميزان حق وإن الصراط حق وإن الخوض حق وإن الموت حق وإن الحساب حق وإن الجنة حق وإن النار حق وإن الله تعالى يدخل من يشاء الجنة بغير حساب وهم المقربون وأنه يخرج عصاة الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ويؤمن بشفاعة الأنبياء ثم بشفاعة العلماء ثم بشفاعة الشهداء وإن بعد ذلك فضل العصابة رضي الله عنهم وترتهم وإن يحسن الظن بجميع العصابة على ما وردت به الأخبار وتهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك مؤمنا وموقنا به فهو من أهل الحق والسنة مفارق لعصاة الضلال والبدعة رزقنا الله الثبات على هذه العقيدة وجعلنا من أهلها ووفقنا للدوام إلى

الحق

الممات على التمسك والاعتصام بحبلها انه سميع مجيب * فهذه العقيدة
قد اشتملت على أحد اركان الاسلام الخمسة وبقيت الاربعة الاخرى فلا بد
من التعرض الى ذكرها فان الاسلام بنى على قواعد خمس على ما نطق
به الحديث النبوي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بنى الاسلام على
خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وابتداء الزكاة
والحج وصوم رمضان هذا لفظ الحديث الصحيح المتفق على صحته والركن
الاول وهو التوحيد وما يتعلق به والعقيدة المذكورة كافية فيه
* (والركن الثاني الصلاة ولا بد من التعرض للطهارة قبلها فانه شرطها) *
فنقول الطهارة تنقسم الى قسمين طهارة من الخبث وهو النجاسة وطهارة من
الحدث وهو ما ينقض الوضوء ويمنع من الصلاة ولا تحصل الطهارة الا بالماء
المطلق والنجاسة سواء كانت على البدن أو على الثوب يجب ازالتهما ويجب
الاحتراز من مقارنة النجاسة خصوصا من البول عند قضاء الحاجة للانسان
ويجب الاستنجاء من البول والغائط وهو بالماء أفضل منه بالحجر وأما طهارة
الحدث فتقسم الى وضوء وغسل فأما الوضوء فهو أن يبدأ بالتسمية وغسل الكفين
وينوى رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستحب النية ويتمضمض ويستنشق
ويغسل وجهه ثم يديه مع المرفقين ويطول الغرة فوق المرفقين ثم يمسح رأسه يبدأ
بمقدمه ثم يمسح أذنيه ظاهرا وباطنا ثم يغسل رجليه مع الكعبين ويطول الغرة
فوق الكعبين ويبدأ باليمين ويخلل بين أصابعه ويفعل ذلك ثلاثا ثلاثا والوضوء
مشمئل على فروض وسنن فأما الفروض فالثنية عند غسل الوجه واليدين مع المرفقين
ومسح بعض الرأس وغسل الرجلين مع الكعبين والترتيب وأما السنن فاعاد ذلك
والبدء باليمين من السنن لا من الفروض وكذلك الأذكار ■ وتفصيلها أن
يقول عند المضمضة اللهم أعني ذكرك وشكرك وعند الاستنشاق اللهم
أوجدني رائحة الجنة ويقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهي بنورك يوم
تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه أعدائك ويقول عند
غسل اليد اليمنى اللهم أعطني كفاي يميني وحاسبي حسبا يسيرا وعند غسل اليد
اليسرى اللهم اني أعوذ بك أن تعطيني كفاي شمالي أو من وراء ظهري ويقول
عند مسح الرأس اللهم أظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ويقول عند

مسح الاذنين اللهم اجعلني ممن استمع القول فاتبع أحسنه اللهم أسمعني منادى
الجنة مع الأبرار وان مسح رقبته كان حسنا ويقول اللهم فلك رقبتي من النار وأعوذ
بك من السلاسل والأغلال ويقول عند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على
الصراط يوم تزل الأقدام وعند اليسرى اللهم اني أعوذ بك من أن تزل قدمي
عن الصراط يوم تزل أقدام المنافقين* وإذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه الى السماء
ويقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فهذه الاشارة المختصرة تغني
في حصول المقصود من الوضوء ومعرفة وحيث ظهرت فرائضه وسننه فلا بد من
شرح ما ينتقض به وتلخيص الكلام فيه ان الوضوء ينتقض بأربعة أسباب الاول
ما خرج من أحد السبيلين كيف ما كان والثاني زوال العقل الا النوم قاعدا
متكئا والثالث لمس بشرة المرأة بشئ من بشرته والرابع مس الفرج من الأدمى
بباطن الكف ولا ينتقض الوضوء بالفصد ولا بالرافع ولا بالحمامة ولا بالشك
في الحدث بعدتيقن الطهارة ومن انتقض وضوءه لا يجوز له أن يصلي ولا أن يحمل
المصحف ولا يمسه وأما الغسل من الجنابة فأول ما يعتمد أن يغسل فرجه من أذى
ان كان عليه ثم يه وضوءه للصلاة ثم ينوي الغسل من الجنابة واستباحة
الصلاة ويتدئ بجانب رأسه الايمن فيفيض الماء عليه ثم على الجانب الايسر
ثم على وسطه ويخلل أصول شعره ثم يصب الماء على جسده كله ويدلك ما اتصل
اليه يده من بدنه ويكرره ثلاث مرات ويقول اذا تم اللهم طهرني من الذنوب كما
طهرتني من الحدث والغسل مشتمل على فرض وسنة فأما الفرض بعد التيمم فإيصال
الماء الى جميع الشعر والبشرة والباقي سنن وقد استقصينا تفصيل ذلك
في المختصر المسمى امثال الاشارة في أعمال الطهارة وفي ذلك غنية عن الاطالة
وبسط العبارة أن الغسل تارة يكون واجبا كما ذكرناه وتارة يكون سنة فاذا كان
واجبا على ما شرحنه بالجنابة كان أثره في ازالة ما حرم على الجنب فانه قبل أن
يغتسل يحرم عليه أن يصلي وأن يقرأ القرآن وأن يحمل المصحف أو يمسه وأن
يلبث في المسجد فاذا اغتسل جاز له ذلك كله وأما السنة فهو غسل الجمعة والعبدن
وما في معناهما من غسل الكسوف والاستسقاء والغسل من غسل الميت وغسل
السكاكر اذا أسلم الى غير ذلك من السنن وأثرها حصول الثواب لفاعلهما من غير

عقاب على تاركها * (خاتمة) * قد تدعو الحاجة في بعض الاحوال الى لبس الخف والمسح عليه بدلا عن غسل الرجلين فلا يغني عن الاشارة الى شيء من أحكامه فان كان في الإقامة فذته يوم وليس له وان كان في السفر المجوز لقصر الصلاة فثلاثة أيام وليا اليهن وأول المدة من وقت الحدث بعد لبس الخف ويشترط لجواز المسح أن يكون الخف ساترا محل الفرض من الرجل وأن يمكن متابعة المشي عليه وقد لبسه على طهارة كاملة والشك في انتهاء المدة أو في استداثها في السفر أو في الحضر يوجب غسل الرجلين وإذا خلع الخف وهو على طهارة المسح كفاه غسل رجليه ولا يحتاج الى إعادة الوضوء على الأصح ويكفي مسح القليل من أعلاه دون أسفله فهذا ما يتعلق بالطهارة وقد نذرها لكون الصلاة تتوقف عليها فان الطهارة مفتاح الصلاة على ما نطق به الحديث النبوي وقد تعين القول في الصلاة وأحكامها فالصلوات المكتوبة في اليوم واللييلة خمس وقد بين جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوقاتها فأول الوقت أفضل من آخره فأول وقت الظهر اذا زالت الشمس عن وسط السماء وآخره اذا صار ظل كل شيء مثله وأول وقت العصر اذا زاد الظل عن آخره وقت الظهر أدنى زيادة وآخره الى غروب الشمس وأول وقت المغرب غروب الشمس ويمتد اذا شرع فيها الى تمامها ولو الى غروب الشفق الأحمر وأول وقت العشاء بعد غروب الشفق الأبيض ويمتد الى طلوع الفجر الثاني وأول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني ويمتد الى طلوع الشمس والصلاة اذا وقعت في وقتها المذكور لها كانت أداء في أوله أو في آخره سكن أوله للفضيلة وآخره للجواز وان وقعت خارجا عن الوقت كانت قضاء ولا بد في صحة الصلاة من ستر العورة وعورة الرجل ما بين سرتة وركبته وكذا عورة المرأة المملوكة وأما الحرّة فجميع بدنها عورة سوى الوجه واليدين وكذلك الأبدن استقبال القبلة الا في النافلة في السفر وفي المحاربة اذا اشتد القتال وفي الصلاة فروض وسنن فان ترك شيئا من فروضها بطلت صلاته وان ترك شيئا من سننها لا تبطل * (والفروض) * النية وتسكيرة الاحرام والقيام وقراءة الفاتحة والركوع والرفع من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين والطمأنينة في هذه الاربعه والجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسليم الاولى ونية الخروج من الصلاة على قول وترتيبها على الوجه

المذكور وما عدا هذه الفروض فسنن ولا يجوز ترك الصلاة بعلم المريض بل اذا عجز عن القيام صلى قاعدا وان عجز عن التعود فعلى جنبه أو مستلقيا على قفاه على اختلاف فيه ولا يتركها مادام عقله ثابتا فقد ورد فيها أحاديث كثيرة خصوصا في صلاة الجمعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم شدد في أمرها ودعا على تاركها وتلخيص ما نقله الأئمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجمعة من تركها وله امام جائر أو عادل استخفافا بها أو جحودا لوجوبها ألا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره ألا صلاة له ألا زكاة له ألا صوم له ألا حج له إلا أن يتوب الله عليه

(الركن الثالث من أركان الاسلام الزكاة)

فمن جحد وجو بها فقد كفر ويجب على من وجبت عليه اخراجها من ماله وصرفها الى مستحقها وقد بين الله سبحانه مصارف الزكاة في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فمن امتنع من اخراجها أخذها منه السلطان وصرفها الى أهل استحقاقها ولا تجب الزكاة الا في نصاب كامل بعد حولان الحول ونصاب الذهب عشرون مثقالا ونصاب الفضة مائتا درهم وزكاتها خمسة دراهم وفيما زاد فيها بحسابه وهو ربع العشر ويستحب الاكثر من الصدقة تطوعا فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن تحت ظل صدقة يوم القيامة وقد وعد الله تعالى على الصدقة ثوابا عظيما *(تنبيه)* من جملة الواجب من أنواع الزكاة زكاة الفطر وهي صدقة عن النفس وتجب بغروب الشمس ليلة العيد على قول ويجب اخراجها يوم العيد ويجوز تججيلها في جميع شهر رمضان وهي صاع من غالب قوت البلد والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى

(الركن الرابع صوم شهر رمضان)

والصوم فضله عظيم وقدره كبير وثوابه جسيم وهو عظيم ثوابه وفضيلته لا ترجح على الصلاة بل أفضل عبادات البدن الصلاة وقد استقصينا القول في ذلك في المصنف الموسوم بتحصيل المرام في تفضيل الصلاة على الصيام والصوم ينقسم الى فرض ونفل فأما الفرض فصوم رمضان ويثبت شهر رمضان بشهادة عدل واحد فان غم كل شعبان ثلاثين يوما ويشترط في صحة صوم شهر رمضان وفي كل صوم واجب كإقضاء والنذر تبين بالنية من الليل وفي القضاء ينوى أنه يصوم غدا

فريضة رمضان ويجب الاحتراز عن المفطرات كالاكل والشرب والجماع والاحتقان وما في معناها وليس الاكتمال والقصد والاحتجام من المفطرات ولا ما يدخل الخلق عن غير قصد كغبار الطريق والذباب ولا اذا أكل أو شرب ناسيا ويستحب أن يجعل الفطر اذا غربت الشمس وأن يفطر على تمر أو ماء وأن ينزه صومه عن كل ما ورد المنهي عنه من الغيبة والشتم والاذى وأن يقول عند الافطار اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك ويحتمد في كثرة فعل الخيرات والصدقات في رمضان وأن يفطر الصائمين على طعامه فقد ورد في هذه الاسباب كلها أخبار وآثار وأما النفل فكل الايام سوى شهر رمضان والايام المنهي عن صومها محل لصوم النفل وبعضها أشرف من بعض ولا يشترط في صحتها أن يكون بنية من الليل والايام التي لها فضيلة الاختصاص بصيامها نفل ايوم عرفة ويوم عاشوراء ومن شوال ستة ايام بعد العيد لوداع رمضان

(الركن الخامس الحج)

وهو من جملة القواعد الاسلامية ولوجوبه وأحكامه أسباب وشروط ولما لم يكن من مقاصد هذا الكتاب لم تتعرض لشرحها * فهذا تلخيص ما دعت الحكمة الداعية الى تأليف هذا الكتاب الى بيان ما لا بد من ذكره في ذلك مما به تحرر مارمنا ببيانها في باب العقل ولوازمه

(الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم العجز والتسرع)

قد مدح الله تعالى الصبر في كتابه العزيز في مواضع كثيرة وأمر به وجعل أكثر الخيرات مضافا الى الصبر وأثنى على فاعله وأخبر أنه سبحانه وتعالى معه وحث على التثبت في الاشياء ومجانبة الاستعجال فيها فن ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر وقوله ان الله مع الصابرين وقوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وقوله منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقوله وامت كلمة ربك الحسن علي بن ابي طالب صبروا وقوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وعلى الحقيقة فقد ذكر الله الصبر في كتابه في نيف وسبعين موضعا وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم به فقال فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا وفيها قراءتان من التبيين

والثبوت وكذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا كل
هذه الآيات مع اختلاف مواضعها وألفاظها مشتركة في الامر بالصبر والثبت
وترك الاستعجال وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك أخبار كثيرة كقوله
عليه السلام النصر في الصبر وقوله صلى الله عليه وسلم بالصبر يتوقع الفرج
وقوله الاناءة من الله والعجلة من الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم لا تشج عبد
القيس ان فيك خلتين يحبسهما الله الحلم والاناءة ونقل عن المسيح عيسى ابن مريم
عليه السلام أنه قال للحواريين ما معناه انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم
على ما تكرهون واعلم ان الصبر محمود العاقبة يثمر النجى ويورث المقصود ويكبت
العدو ويغيظ الحسد ويغضى صاحبه بالسيادة ويكسوه فضيلة الحزم ويدفع
عنه نقيصة الحرمان فمن هداه الله بنور توفيقه ألهمه الصبر في مواطن طلباته
والثبوت في حركاته وسكناته وكثيرا ما أدرك الصابر مرارة أو كاد وفات المستعجل
غرضه أو كاد ولهذا قال أمير المؤمنين المؤمنون وقد ذكر عنده بعض عظماء دولته
فقال نعم من ذكرتم لولا عجلة فيه وقال الأشعث بن قيس دخلت على أمير المؤمنين
على بن أبى طالب كرم الله وجهه فوجدته قد أثر فيه صبره على العبادة الشديدة ليلا
ونهارا فقلت يا أمير المؤمنين الى كم تصبر على مكابدة هذه الشدة فازادنى على أن قال
اصبر على مضض الادلاج في السكر وفي الراح على الطاعات في البكر
انى رأيت وفي الايام تجربة * للصبر عاقبة محمود الاثر
وقل من جد في شئ يؤمله * فاستشعر الصبر الا فاز بالظفر
فحفظت بامنه وألزمته نفسى بالصبر في الامور فوجدت ببركة ذلك وحسن
أثره * ونقل عن محمد بن الحسين رحمه الله قال كنت معتقلا بالكوفة فخرجت يوما
من السجن مع بعض الرجال وقد زادهمى وكادت ترهق نفسى وضافت على
الارض بما رحبت واذا برجل عليه بزة رثة وله هيئة حسنة على وجهه أثر
العبادة فوقف على ورأى ما أنا عليه من الكآبة فقال ما حالك فأخبرته القصة
فقال الصبر الصبر فقد روى عن المصطفى صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر ستر
المكروب وعون على الخطوب وروى عن ابن عمه على أنه قال الصبر مطية لا تدبر
وسيف لا يكل وأنا أقول

لطيفة

ما أحسن الصبر في الدنيا وأجله * عند الاله وأنجاه من الجزع

من شد بالصبر كفاعة دموثة * ألوت يداه بجبل غير منقطع
فقلت له بالله عليك زدني فقد وجدت بئرا حقة فقال ما يحضرني شيء عن النبي صلى
الله عليه وسلم ولكن قال ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه من أراد الفوز فليجزم مع
الزمان في ميدانه وليصبر على حدثانه وليكن للدهر مستسلما ولما أصابه منه مسلما
فان الدهر لا يعتذر الى أحد من الناس والطيش نقص والصبر عزم ثم قال وهو
منصرف

أما والذي لا يعلم الغيب غيره * ومن ليس في كل الامور له كفو
لئن كان بدو الصبر مرأى مذاقه * لقد يجتنى من بعده الثمر الخلو
ثم ذهب فسألت عنه فما وجدت أحدا يعرفه ولا رآه أحد قبل ذلك في الكوفة
ثم أخرجت من الحبس وقد سئل لي سرور عظيم بما سمعته منه وانتفعت به ووقع
في نفسي انه بعض الابدال السائحين قبيضة الله تعالى لي يوقظني ويؤذني ■
ومما يحمل النفوس على استعذاب شراب الصبر ويسهل لذوى البصائر سلوكه
طريقه الوعر افضاؤه بعدد كآبة العسر الى سعة اليسر فانه قلما أخفق
مطلب صابر ولا انقلب الا وهو بما يحاوله أسعد ظافر * ولقد قرع أبواب مسامع
الاستفتاح ما يشهد لمن تدرع الصبر بالفوز والنجاح وهو ما رواه أبو العباس
أحمد بن حماد الكاتب بطريقه عن أبي محمد المريجي قال قصدت أبا الجيش خمارويه
ابن أحمد بمصر فمتدحاله فأقت بيابه زمانا لا أصل اليه فرثي لي كل من عرف حالي
وأرشدت الى كنز المغنى فصررت اليه وسألته أن يشفع لي فقال ماجرت
العادة أني أكله في أحد ولكن ان قدرت أن تعمل شعرا أغني به بحضرته
فان سألتني عن قائله عرفته من حالك ما يكون فيه عائدة صلاح عليك فعملت شعرا على
البديهة وهو

هم علموني البكالاذقت فقد هم * ياليتهم علموني كيف أبشهم
أكتمتهم صونا وتسكرمة ■ فنادى غير اضماري بلي وهم
فصاغ لهم ما لحنا وغنى به فهم ما ثم قال من سعادتك أنهم ما مطربان فكن بالباب
ولازمه الى ان أجدا الفرصة في أمرنا فأقت بياب أبي الجيش أياما وضاقت صدرى
من مخالطة النفاطين ورجالة النبوة * ثم ورد الى كتاب العجوز تذكرة فيه ما لحقها
من الضرورة ببعدى وما هي عليه ومن يلهمها من الفساق والضر فتأذى سري

بالوقوف على الكتاب ولحقني هم وغم وسهو فأنسيت المدح الذي عملته في أبي
الجيش في البيت الذي كنت آوى اليه وترنمت بأبيات من الشعر في معنى ما ورد به
كتاب العجوز وقضيت النهار في شوارع مصر فلما هجم الليل ضعفت نفسي عن
المسير الى دار أبي الجيش وسمعت من كثرة التردد اوههت بالعود فقلت اصبر
لعل الصبر يعقب فرجا ففقت نفسي وراجعت فكري ودخلت دهليزا
من دها ليزداره وبقيت أكثر ليلتي أردد فكري في وجوه المطالب وفيما أنا فيه
من عظيم التحير في أمري وأمر العجوز بما ذكرته في الكتاب اذ خرج حاجب من
حجابه وبين يديه فراش يحمل شمعة والقراش يسادي أن المريمي فقلت ها أنا ذا
فقال أجب الأمير فهضت وأنا آكل يدي نذما على تركي القصيدة ثم دخلت الى
حضرته فاذا هو جالس في صدر المجلس وبين يديه شمع معنبر موكبي والخادم
محدثون به فلما رأيته قال هات يا مريمي فقبلت الارض وقلت أيها الأمير ان عظيم
ما أنا فيه أنساني ما عملته من المدح في الموضع الذي كنت فيه غير أني مترغم
بأبيات في معنى ما ورد به كتاب أمة مولانا الأمير والدتي فقال هات ما حضر
فأنشدت

كتمت تسأل الاياب وتوصيني بتجمله أشد توصيه
واشتكت علة لفقدى وقالت * صرايلا ولو بغير هديه
قد لبسنا ثوب التصبر من بعدك حتى لم يبق منه بقية
أتشاغلت أم مملكت بمصر * بضعة غضة الشباب طرية
فجعلت الجواب مهلا فاني * عن قليل آتيك بالامنيه
بالوف تروق عينك صفر * من خمارية ومن أحمديه

قال فلما سمعها بكى وقال والله ليصدقن ما وعدتها به وليصدقن ظنهابك ثم أسر
الى خادم من خدمه شيئا لم أعلمه فضى الخادم ومكث غير بعيد ثم أقبل وهو يحمل
منديلا ثقيلا فقال أبو الجيش تسلم يا مريمي الالوف التي وعدت عجوزك الوالدة بها
فأخذتها وهي ثلاثة آلاف دينار ثم أمر الخادم بشئ فضى ورجع عجلا فقال
ان مولانا أمر لك بجارية من جواريد فقبلت الارض فقال يا مريمي أردنا ان نحقق
ما طمنت العجوز فدعوت له وأخذت ثلاثة آلاف دينار وجارية بجميع حلها
وثيابها ورحلها وخادمها وثلاثة آلاف درهم نفقة الطريق وانصرفت الى

أهلى فإمر ما كانت مكابدي للصبر وما أحلى ما كانت عاقبته فلما وصلت الى أهلى نمت تلك الليلة فبينما أنا نائم واذا بك نيزا المغنى قد دخل على فقمت اليه وقبلت وجهه وقلت له يا أخى جزاك الله عنى وعن أهلى خيرا فقال لى يا أبا محمد كيف رأيت ثمرة الصبر فى آخر الامر عليك فى أمورك كلها به فانه لا يخفق معه مسعى ولا يخيب لك أمل واعتبر قول الشاعر

ان الامور اذا استندت مسالكها ■ فالصبر يفتح منها كل ما ارتجبا
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته ■ ومد من قرع الابواب أن يلجا
لا تأيسن وان طالت مطالته ■ اذا استعنت بصبر أن ترى فرحا

ثم انصرف فاستيقظت فلم تزل وصيته والايات نصب عيني فالصبر لا يحمله الا من رجا بالصبر حصول ما يتوقعه أو خاف ان لم يصبر من فوات نتائجه كما نقل أن رجلا كان يضرب بالسياط ويتجدد جلد ابلغا ولا يتكلم ويصبر ولا يتأوه فوقف عليه بعض مشايخ الطريقة فقال له فى ذلك أما يؤلمك هذا الضرب الشديد فقال بلى فقال لم لا تصيح فقال ان فى القوم الذين وقفوا على صديقالى يعتقد فى الشجاعة والجلادة وهو يرقبني بعينه فأخشى أن يذهب ماء وجهى عنده ويسوء ظنه بي فانا أصبر على شدة الضرب وأحمله لاجل ذلك * ومما يعضد ذلك مما حكاه الامام القشيري رضى الله عنه فى كتاب التخيير عن عمرو بن عثمان الزاهد أنه قال كان فى أصحابى رجل فقير طال به المرض مدة وهو يصبر ولا يتكلم فدخلت عليه أعوده فقال لى يا سيدى معك من يقول شيئا فقلت نعم ثم أثرت الى واحد من أصحابى حسن الصوت والانشاد فقلت له قل فأنشد

مالى مرضت فلم يعدنى عائد * منكم ويعرض عبدكم فأعود
وأشد من مرضى على صدودكم * فصدود من أهوى على شديد

فطرب الفتى ولم يزل يستعيد من المنشد وأخذ الوجد فصاح ورفع طرفه الى السماء وقال الهى علمت صبرى على ما قضيت وصدق فى صبرى والآن فى الصبر وطالت المدة وطلبت النفس الخروج مع شيخى وأصحابى الى موطن عبادتك فأزل عنى المرض وأعدلى عافيتى قال الشيخ فقام الفتى وخرج معنا الى السباحة كأنه ما كان مريضا فقلت لأصحابى انظروا الى حسن عاقبة الصبر وحلاوة ثمرة ومن لم يصبر فى موطن الصبر لا بد ان يجد ندامة كما نقل عن أبى الحسن

العلوي الهمداني قال كنت تلميذ الشيخ جعفر بن نصير رضي الله عنه فقال لي
يوما يا أبا الحسن اني قد حصل عندي خاطر أريد أن أقعد في مراقبة قلبي ومحاسبة
نفسي ثلاثة أيام ولياليهن فتصبر معي قلت كرامة فقعد وقعدت معه يومين
فلما كان آخر النهار جاء ولدي وقال لي قد اشترينا طيرا سمينا وقد علمناه في
التنور وتحت جودابه فنقوم نجيء الى البيت لاجل ذلك فقمتم معه فقال لي الشيخ
الى اين فقلت له ان ولدي قد طلبني لحالة عرضت ما يمكنني أن أصبر عنها ثم تركته
ولم أصبر معه وأتيت البيت وبنت عند أهلي وقلبي متعلق بما في التنور فلما كان بكرة
أخرج الطير من التنور فوضع بين يدي وباب الدار مفتوح فدخل كلب وسلب
الطير وعدا فعدت الجارية خلفه فغثرت بالجوداية فبذته من القدر فقامت بسرعة
لاتناول القدر قبل أن ينصب جميع ما فيها فاحترقت يدي وندمت على ما فعلت
فعدت الى الشيخ أبي جعفر فلما رأي قال انظر عاقبة من لم يصبر كيف يسלט عليه
كلب يؤذيه ونار تحرق يده وانها لاهون عليه من نار الآخرة وفي هذه الواقعة تنبيه
على كرامة هذا الشيخ الصالح وكفى بها دليلا على تطرق الندم الى من لم يصبر
ولقد أحسن القائل

على قدر فضل المرء تأتي خطوبه ■ ويحصد منه الصبر فيما يصيبه
فمن قل فيما يتقيه اصطباره * لقد قل مما يرتجيه نصيبه
(* تذكرة نافعه * وتبصرة جامعة *)

قيل ان رياضة النفس بنور العقل تورث التزهد في رياض عاقبة الصبر فمن تفوق من
شراها جرعة أنالته في الدنيا علو القدر وفي الآخرة مرجو الاجر وقد جرت
أدوار الاقدار بما يسجل عندنا كم التجربة حقيقة هذا الامر * كان يوسف
الصديق صلى الله عليه وعلى آباءه لما صبر ارتقى الى معارج العلا ومدارج الآلاء
ووصل الى جبل الممالك الفاخرة وظلل الاراتل بالآخرة في أشرف مرتقى حتى
قيل له لما استندت مراحمي أمره واشتدت نواصي أزره وامتمدت في النواحي
والاقطار مؤيدات ذكره واربتت الاكرة بالمساحي من الجهات الى عمارة ريف
مصره بم نلت الملك ودانت لك الامور وذلت لك العظماء وخضعت لامرك
الفراعنة وأطاعتك من عصي على سواك فقال ما معناه نلت ذلك بصبري على
غيابة الحب وضيق المحجن وفراق الالف والبعد عن الوطن

هداية واضحة ■ وبداية صالحة

الصبر وان أمرت موارد فستحلومصادره وان قصرت بوابه فستعلو أواخره
وكم من صابر أدرك غاية مأموله وبلغ بصبره نهاية سوله ومن نظر سر قوله تعالى حيث
أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل
وقف بصفاء بصيرته وضياء معرفته على مافي الصبر من موفور الفضل الوافي الوافر
وما يحصل به من نور العقل الزاهي الزاهر ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعاثثة رضي الله عنها يا عاتثة ان الله تعالى لم يرض من أولى العزم من الرسل
الا بالصبر ولم يرض الا أن كفى ما كافهم فقال عز وجل فاصبر كما صبر أولو العزم
من الرسل واني والله لاصبرن كما صبروا فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يصابر كما أمر
أسفروجه صبره عن ظفرو ونصره وكذلك أولئك الرسل صلوات الله عليهم أجمعين
الذين هم أولو العزم لما صبروا ظفروا واتصروا * وقد اختلف أهل العلم فيهم
على أقوال كثيرة لا حاجة الى ذكرها كلها فانما أحسنها ما قاله ابن عباس
رضي الله عنه وقاله قتادة هم نوح و ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقال
مقاتل رضي الله عنه هم ستة نوح و ابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف
وأيوب صلى الله عليهم وبيان ما صبروا عليه حتى سماهم الله بسببه أولى العزم
* (أما نوح صلى الله عليه وسلم) * قال ابن عباس رضي الله عنه كان يضرب ثميلف
في لبد ويلقي في بنيه يرون أنه قد مات ثم يخرج الى قومه فيدعوهم الى الله هكذا
حتى اذا نئس من ايمانهم جاءه رجل كبير يتوكأ على عصا ومعه ابنه فقال لابنه
يا بني هذا الشيخ انظر اليه واعرفه لا يغرك فقال له ابنه يا أبت أمكني من العصا
فأخذها من أيه فضرب بها نوحا عليه السلام وشج بها رأسه فسالت الدماء على
وجهه فقال رب ترى ما يفعل بي عبادك فان يكن لك فيهم حاجة فاهداهم والا فصرني
الى ان تحكم فأوحى الله تعالى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس
بما كانوا يفعلون واصنع الفلك قال يارب وما الفلك قال بيت من الخشب يجري على
وجه الماء أنجي فيه أهل طاعتي وأغرق أهل معصيتي قال يارب وأين الماء قال
اني على ما أشاء قد ير قال يارب وأين الخشب قال اغرس الشجر فغرس الساج
عشرين سنة وكف عن دعائهم وكفوا عن ضربه الا أنهم يستهزؤن به فلما أدرك
الشجر أمره به فقطعها وجففها فقال يارب كيف أتخذ هذا البيت قال اجعله

قصة نوح

على ثلاث صور وبعث الله سبحانه وتعالى اليه جبريل يعلمه وأوحى اليه ان عجل
السفينة فقد اشتد غضبي على من عصاني فلما نجزت السفينة جاء أمر الله تعالى
بانتصار نوح ونجاة أهله واهلاك قومه وعذابهم الامن آمن معه وفار التور وظهر
الماء على وجه الارض وقذفت السماء بمطار كافواه القرب حتى عظم الماء
فصارت أمواجه كالجبال وعلا فوق أعلى جبل في الارض أربعين ذراعا
وانتقم الله سبحانه من الكافرين ونصر نبيه نوحا عليه السلام بصبره وجعله الأب
الثاني للبشر وفي تمام قصته كلام منبسط لأهل التفسير ليس هذا الكتاب
موضع بسطه فهذه زبدة صبر نوح وانتصاره * (وأما ابراهيم صلى الله عليه وسلم) *
فانه لما كسر أصنام قومه التي كانوا يعبدونها المير وفي قتله ونصرة آلهتهم أبلغ
من احراقه فأخذوه وجبسوه بيت ثم بنوا حيزا كالخوش طول جداره ستون
ذراعا الى سفح جبل عال ونادى منادى ملكهم احتطبوا لاهراق ابراهيم ومن
تخلف عن الاحتطاب أحرق فلم يتخلف أحد منهم وفعلوا ذلك أربعين يوما ليلا
ونهارا حتى كاد الحطب يساوى رؤس الجدران وسدوا أبواب ذلك الحيز
وقذفوا فيه النار فارتفع لهم باحتي كان الطائر ليرتجها فيحترق من شدة
حرها ثم بنوا بنياننا شامخا وبنوا فوقه منجيقا ثم رفعوا ابراهيم صلى الله عليه وسلم
على رأس البنيان فرفع ابراهيم طرفه الى السماء ودعا الله تعالى وقال حسبى الله
ونعم الوكيل وقيل كان عمره يومئذ ستة وعشرين سنة فنزل اليه جبريل
عليه السلام فقال يا ابراهيم ألك حاجة فقال أما إليك فلا فقال جبريل
فسل ربك فقال حسبى من سؤالي علمه بحالى فقال الله تعالى يا ابراهيم برى
وسلاما على ابراهيم فلما قذفوه فيها نزل معه جبريل فأجلسه على الارض وأخرج له
عين ماء عذب * قال كعب ما أحرقت النار من ابراهيم غير كافه وأقام في ذلك الموضع
سبعة أيام وقيل أكثر من ذلك ونجاه الله ثم أهلك نمرود وقومه باخس الاشياء
وانتقم منهم وطفرا ابراهيم صلوات الله عليه بهم فهذا أثر صبره على مثل هذه الحالة
العظمى فلم يجزع منها وفوض أمره الى الله وتوكل عليه ووثق به ثم جاءت قصة ذبح
ولده وأمره الله تعالى به فقابل أمره بالامثال وسارع الى ذبحه من غير ايهمال
ولا ايهمال وقصته مشهورة وتفاصيل القصة في كتب التفسير مستورة فلما ظهر
صدقه ورضاه ومبادرته الى طاعة مولاه وصبره على ما قدره وقضاه عاوضه عن

قصة ابراهيم

النقم ويعدل به عن نزع السلامة وهو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات
يوم القيامة وكيف يفلح ظالم والدعاء عليه مستجاب أو يأمن وثبات البلاء وتأخير
عطبه شيء عجيب أو يطمع في النجاة وعليه بما احترمه شاهد وكاب وقد حذر
رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ وهو من أجل الصحابة حين بعثه إلى اليمن فقال
أتق دعوة المظلوم فإنه ليس بيننا وبين الله حجاب وقد ورد في الأحاديث النبوية التي
أخرجها الإمامان مسلم والبخاري رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إن الله يميل للظالم حتى إذا أخذه لم يكد يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ
القرى وهي ظالمة إن أخذه اليه شديد* (ومما نظم)* في عقد العبر وزين بذكره
تيجان السير وجرى به قلم القضاء والقدر مما نقله وهب بن منبه عن جبار من
الجبارة ممن غبر وذر فقال ما معناه إن جبارا بنى قصر افشيد في أرضه وأعلاه
وجعله قيد القلوب والنواظر فآراء الاستهواه بخفاءت عجوز من الساحات
إلى ظهر القصر فعملت كوخا في مكان مباح تعبد الله تعالى فيه فركب الجبار يوما
من الأيام وطاف بفناء القصر فرأى الكوخ فقال ما هذا فقيل له امرأة هاهنا
تأوى إليه وتسوح فأمر به فهدم ولم تكن العجوز حاضرة فخافت فرأته قد هدم
فقال من هدم هذا فقالوا لها الملك ركب فرأه فهدمه فرفعت طرفها إلى السماء
وقالت يا رب انالم أكن هنا فأن كنت أنت قال وهب بن منبه فأمر الله عز وجل
جبريل أن يقلب القصر على من فيه فأصبح عبرة للناس * ومما حوته بطون
الأوراق وأوضحته الرواة في الآفاق من القضايا التي فيها معتبر ومزدجر
بالاتفاق قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة على ما ذكره سليمان بن أبي جعفر
قال كنت واقفا على رأس المنصور ليلة وعنده جماعة فنادوا كروا والملك بنى أمية
فقال بعضهم يا أمير المؤمنين في حبسك عبد الله بن مروان بن محمد وقد كانت له قضية
عجيبة مع ملك النوبة فابعث اليه واسأله عنها فقال المنصور يا مسيب على به فأخرج
الرجل وهو مقيد بقيد ثقيل وغل ثقيل فقبل بين يديه وقال السلام عليك يا أمير
المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له يا عبد الله رد السلام أمن ولم تسمع نفسي لك
بذلك بعد ولكن اقعد فخا وابسادة فثبنت وقعد علم فقال له بلغني أنه كان لك قصة
عجيبة مع ملك النوبة فهاهي قال يا أمير المؤمنين والذي آكرمك بالخلافة ما أقدر على
النفس من ثقل الحديد ولقد صدق قيدي من رشاش البول وصب الماء عليه في

نادرة

أوقات الصلوات فقال المنصور يا مسيب أطلق عنه قيده ثم قال نعم يا أمير المؤمنين لما
قصده عبد الله بن علي عم أمير المؤمنين النعمان كنت أنا المطلوب أكثر من الجماعة لاني
كنت ولي عهد أبي من بعده فدخلت الى خزانه لنا فاستخرجت منها عشرة
آلاف دينار ثم دعوت عشرة من غلماني وحملت كل واحد على دابة ودفعت اليه
ألف دينار وأوقرت خمسة أبغال بمناختها وجه وشددت على وسطي جوهره
قيمة مع شيء من الذهب وخرجت هارباً الى بلد النوبة فسرت فيها ثلاثاً فوقعت
الى مدينة خراب فأمرت الغلمان فعدلوا اليها فلكسوا منها ما كان قدراً ثم
فرشوا بعض تلك الفرش ودعوت غلاماً الى كنت أثق به وبعقله فقلت انطلق الى
الملك وأقره عني السلام وخذ لي منه الامان واستع لي ميرة قال فضي وأبطأ عني
حتى أسأت الظن به ثم أقبل ومعه رجل آخر فلما دخل كبر ثم قعد بين يدي وقال لي
الملك يقرئك السلام ويقول لك من أنت وما جاء بك الى بلادى أبحار بلى أم
راغب لي أم مستجير فقلت ترد على الملك السلام وتقول له أئما محارب لك فعاذ الله
وأما راغب في دينك فما كنت لا بغى بيدي بدلاً وأما مستجير بك فنعيم قال فذهب
ثم رجع الى وقال ان الملك يقر أعليك السلام ويقول لك أنا صائر اليك غداً فلا
تحدث في نفسك حدثاً ولا تتخذ شيئاً من ميرة فانها تأتيك وما تحتاج اليه فأقبلت
الميرة فأمرت غلماني يفرشون ذلك الفرش كله وأمرت بفرش نصب له ولي بمثله
وأقبلت من غد أرقب محبته فيمينا انا كذلك اذا قبل غلماني يحضرون وقالوا ان
الملك قد أقبل فقم بين شرفين من شرف القصر أنظر اليه فاذا برجل قد لبس
بردين اتررباً أحدهما وارتي الآخر حاف راجل واذا عشرة معهم الحراب ثلاثة
يقدمونه وسبعة خلفه واذا الرجل الموجه الى جنبه فاستصغرت أمره وسؤلت لي
نفسى قمله فلما قرب من الدار اذا أنا بسواد عظيم فقلت ما هذا السواد قيل الخيل
فوافي يا أمير المؤمنين زها عشرة آلاف عنان فكان موافاة الخيل الى الدار
وقت دخوله فأحدثت بها فدخل الى وقال لترجمانه أين الرجل فلما نظر الى وثبت
اليه فاعظم ذلك وأخذ يدي فقبلها وجعلها على صدره وجعل يدفع البساط برجله
فشوش البساط فظننت ان ذلك شيء يحالونه أن يطأوا على مثله حتى انتهى الى
الفرش فقلت لترجمانه سبحان الله لم لا يقعد على الموضع الذي وطئ له فقال قل له
اني ملك وحق الملك أن يكون متواضعاً لله سبحانه وتعالى اذ رفعه الله ثم أقبل

نسكت في الارض طويلا بأصبعه ثم رفع رأسه فقال لي كيف سلبتم نعمتكم وزال
عنكم هذا الملك وأخذ منكم وأنتم أقرب الي نبيكم من الناس جميعا فقلت جاء من
هو أقرب الي نبينا قرابة منا فسلمنا وطردنا وقتلنا فخرجت اليك مستجييا بالله
تعالى ثم بك قال فلم كنتم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت فعل
ذلك عبيد وأتباع وأعاجم دخلوا في ملكنا بغير رأينا قال فلم كنتم تركبون على
دوابكم بمراكب الذهب والفضة والدياج وقد حرم عليكم فقلت فعل ذلك عبيد وأتباع
قال ولم كنتم اذا خرجتم الى صيدكم تشتمون على القرى وكفتم أهلها مالا طاقة لهم
به بالضرب الموجه ثم لا ينعفكم ذلك حتى تمشوا في زروعهم فتفسدوها في طلب
دراج قيمته نصف درهم أو عصفور قيمته لاشئ والفساد محرم عليكم في دينكم قلت
فعل ذلك عبيد وأتباع قال لا ولكنكم استحللتم ما حرم الله عليكم وفعلتم ما نهاكم
الله عنه وأجبتم الظلم وكرهتم العدل فسلمكم الله العز والبسكم الذل والله فيكم نعمة لم
تأت غايتها بعدواني أنتخوف أن تنزل النعمة بك اذا كنت من الظلمة فتشملني معك فان
النعمة اذا نزلت عمت والبلية اذا حلت شملت فاخرج بعد ثلاث من أرضي فاني ان
وجدتك قتلتك وقتلت من معك وأخذت جميع ما معك ثم وثب وخرج فكنت
ثلاثا ثم خرجت الى مصر فأخذني واليسك فبعثني اليك وها أنا الآن بين يديك
والموت أحب الي من الحياة فهم المنصور باطلاقة فقال له اسماعيل بن علي
في عنقي بيعة له قال فماذا ترى قال يترك في دار من دورنا ويجري عليه ما يليق به
ففعل به ذلك

(خاتمة لهذا الباب) في الحكم الواردة والالفاظ الحاكمة بحصول الفائدة
(منها) العدل يزيد في الملك فيريح السر ويذهب الخوف ويرضي الرب ويعمر ما أخربه
الجور (ومنها) اذا جار الملك في رعاياه كثر ارجاف الناس بزوال ملكه وأحبوا
ظهور أعدائه عليه (ومنها) أعظم أسباب العدل أن لا يغفل الملك عن التطلع الى
أحوال أعوانه مع رعاياه وقضاياه في اطراف بلاده (ومنها) زمان الجائر من
الملوك أقصر من زمان العادل لأن الجائر مفسد والعادل مصلح وافساد الشئ أسرع
من اصلاحه (ومنها) لا يزال الجائر ممهلا في جوره الى أن يتخطى أركان العماره من
مباني الشريعة فاذا قصد هاقرب دماره وشارفت الزوال مدته
(الباب السادس في الاتفاق والائتلاف ودم الشقاق والخلاف)

من أوضح الدلائل السالمة من الاعتراض الحاشمة أبواب المنع والانتقاض
الحاكمة لدى العظماء أن الاتفاق والائتلاف من أكمل الأغراض ماورد
في الكتاب العزيز في آيات متصفة بالاحكام مختلفة الالفاظ متفقة الاحكام
متعددة في مواضع من التنزيل المتلو بلسان الخاص والعام كقوله تعالى في
القرآن الكريم والذكر الحكيم مخاطبا لنبيه المصطفى من الدرجة الهاشمية
المستخرجة في الشرف من الصميم المرسل داعيا الى الدين القويم وهاديا الى
الصراط المستقيم هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لم لو أنفقت
ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وقوله
عز وجل وأطيعوا الله وأطيعوا رسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وكقوله تبارك
وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أهداء
فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا والمراد بحبل الله تعالى المذكور في الآية
المعتصم به هو القرآن الكريم وهو اختيار جماعة من أئمة التفسير واستدلوا عليه
بما روى الحارث قال دخلت المسجد فاذا الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا
في الاختلاف فأتيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى
الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في الاختلاف قال وقد فعلوها فقلت نعم
فقال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها ستكون فتنة فقلت
يا رسول الله فما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم
ما بينكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى
الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط
المستقيم وهو الذي لا تزيغه الاهواء ولا تلبس به الالسنه ولا يشبع منه العلماء
ولا يخلق على كثرة الرداد ولا تنقضى عجائبه هو الذي لم تثبت الجن اذ سمعته حتى
قالوا اناس معنا قرآننا يحيا يهدي الى الرشاد فأنابه ولن نشرك بربنا أحدا من قال
به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم
ونقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى رضى لكم ثلاثا وكره
لكم ثلاثا رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله
جميعا ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا من ولاه الله تعالى أمركم وكره لكم قيل وقال
واضاعة المال وكثرة السؤال فقد وضع بذلك ان الحبل المعتصم به هو القرآن

حكاية

الكريم والتسلية بوجوب الاتفاق والائتلاف ويصد عن الشقاق والاختلاف
 وذكريصة ابن جابر قال لما قدم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 الى دمشق نزل بباب الجابية وقام خطيبا وقال للناس لقد قام فينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كقاضي فيكم وقال من سره محبوبه الجنة فليترك الجماعة وهذا
 صريح في التسلية بوجوب الموافقة والتجنب لمعرة المخالفة وقديما قيل ما من قوم وان
 قل عددهم وضعف مددهم فارتفعوا رحيق أفاويق الاتفاق وأشرى وافي قلوبهم
 محبة الائتلاف وقابلوا بعددهم القليل قوما كثيرين قد نشأ بينهم الخلاف وعمهم
 التنازع الا أظهرهم الله تعالى مع قلتهم ومكثهم منهم وان كانوا أكثر عددا وأشد
 قوة ومددا * وفي قصة الخليفة الراشد بالله أبي جعفر المنصور بن المسترشد لما قتل
 وهو في معسكر السلطان مسعود وأراد الراشد وقد وقع له بالخلافة وهو ببغداد أن
 يأخذ بشار أبيه ويقصد السلطان مسعود وأخذ في جمع العساكر وحشد الجيوش
 فأرسل الحاشرين واستدعى الناصرين واستحضر القادرين وسير فأحضر زكي بن
 آق سنقر من الشام وداود بن محمد من اذربيجان وبورله من بلاد فارس فأنت اليه
 العساكر واجتمعت الجيوش عليه وتكامل له ما يزيد على ثلاثين ألف فارس بين يديه
 فلما عرف السلطان مسعود ذلك ولم يكن عنده الا سبعة آلاف فارس فسير السلطان
 في الباطن أشخا صائيق بمعرفتهم ويعتمد على حسن توصلهم فدخلوا بين عساكر
 الراشد ومقدمهم وقد حووا بينهم زناد الخلف فوري وأوقد بينهم نار التنازع فذب
 احراقها وسرى وشكذوا أسياف الاختلاف والتباين حتى قطع عرى الائتلاف
 وبرى فلما أحس السلطان مسعود بتبليج نخب سعيه المسفر من أسارىه وتأرج
 ربا اصابه صنعه بنفحات ارياح تدبيره وتبرج مخدرات رأيه الصائب في حلي
 الملابس الموشاة بتعبيره أطاق عن محيا خرمه منسدل نقابه وناط بصائب عزمه
 نخبه صوابه واستعذب من نيل مرأه وطلابه من مشاق أوصابه مستكره صابه
 واستعجب في انصاره وأعوانه اتفاق أصحابه فأركبهم وقد ضرب الليل سرادق
 ظلماته بممتد أطنابه ورتبهم ترتيب من قضت له التجربة من الاستيقاظ بتكميل
 نصابه وعرقه الوقائع والحروب كيفية ترتيب الطلبة وساق وقد جمعت قلوب
 جنده في سلك المسارعة المتسق نظامها والمتابعة المتفق بيد الالفة التمامها
 والطاعة الموقوفة لاصابة الاغراض سهامها والضراعة اليه في ابتدارهم الى

نفوس أعدائه فقد استجملهم حمامها فأجاب بسرعة داعي البسدار وأصاب
بمبادرته مواقع الاقدار وصاب بذلك بحباب صوابه المدرار واستجاب له كمين
الانتصار وضمن الاستظهار وساق مجدا سوقا حثيثا واتخذ من اتحاد كلمة جنده
واتفاقهم بعد توفيق الله سبحانه معينا ومغيثا فذقرب من ذلك الجمع الجسم
والعسكر الذي طم وعتم اضطربوا اضطراب أمواج اليم وأشربوا الخوف
ولسكن لم ينزل عليهم أمانة من الغم فأكثروا الخلاف وأظهروا الانحراف
واستبصروا الانصراف فولى زنديكي ابن آق سنقر طالبا طريق الشام مسرعا
في ذهابه واقفي داود بن محمد راكباً طريق اذربيجان راكضاً فرقه خيله وسبق
ركابه واتبعهم ما بوره سالكا سنن السلامة الى بلاد فارس في زمرة وأصحابه ولم
يبقى عند الخليفة الراشد سوى ثلاثة آلاف من خواص حضرته وخدمته
فبقى بعده هؤلاء المتفرقين أشعثات المتفرقين بيد المخافة رفاتا العدو دين في حبال
حتوفهم لا اختلافهم أمواتا الشاربين من الملام لفشلهم مع كثرتهم ماء اجاجا
لا ماء فراتا وبات تلك الليلة راكباً مطايا حيرة اعترته لتفرق الانصار طالبا
وطاء قدرة يخمد بها ضرام هذه النار فلم يجد له أخرم من مجانبة المقام والاستقرار
ولا أسلم من الاقتداء لتنازعهم بموسى صلى الله عليه وسلم فيما أعده عند المخافة
من الخروج والفرار فلم يبت سوى ليلة واحدة بعد الجمع المفرق والجند الممزق
ثم رحل متوجها الى الموصل فركب متن طريقها فدخل السلطان مسعود بغداد
واستحوذ على البلاد وأجرى الناس على السنن المعتاد وخلع الراشد نفسه من
الخلافة خلعاً سلك طريقه وسدد اليه تفويقه وأخرج أباعبد الله محمد بن المستظهر
بالله أمير المؤمنين وبايعه بالخلافة وجمع الناس لبيعته وشدد وسطه بنطاق
اخلاص عبوديته وقام بين يديه بمقتضى طاعته وواجب خدمته ولازم
نصرته وهو المقتضى لأمر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنجد بالله أمير المؤمنين
والد الامام المستضيء بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام الناصر لدين الله أمير
المؤمنين والد الامام الظاهر بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنصر بالله أمير
المؤمنين والد الامام المستعصم بالله أمير المؤمنين وآل أمر الراشد الى قضايا
لا يجري شرحها في مضمار مقصود هذا الكتاب ولا حاجة الى استيفائها
واستقصائها مخافة الاطالة والاطناب كان آخرها انه قتل بباب أصفهان بعد تقبله

في يد الاقدار في أطوار الزمان وفي ظهور سبعة آلاف متفققين على ثلاثين ألفا
مختلفين أقوى دليل على أن الاتفاق ناصر لا يخذل والاختلاف خاذل لا ينصر وان
طالب الموافقة أبد الابدخل وطالب المخالفة أبد الابدخل * (زيادة ايضاح وبيان
وافادة ملح حسان) * مما يشنف الاسماع من جواهر القول المرغوب ومحاسن
مشور الفضل المرهوب أن نور التألف ينسخ ظلمة العداوة من القلوب ويكون ستر
من هجوم الحوادث وسد في وجه الخطوب وقد عيما شبت نار العداوة في القبائل
والفصائل فأحرقت وانسبطت يد المنازعة والمخالفة بينهم ففرقت واستملت
فيهم سيوف الاحن والبغضاء ففرقت ومزقت وأسملت عليهم سيول الشكناة فملعت
بروقها بالتقابل والتقاتل قتالقت فهبت عليهم ارياح التألف فأطفأت ضرامها
وصرفت غرامها وشفت سقامها ونفت عنها ملامها وآلامها فبدلوا بالاساءة
احسانا وبالمخالفة أمانا وبالنفاقة اذعانا وبالنقيصة رجحانا فعادوا بعد التباين
صنوانا وأصبحوا بنعمة الله اخوانا ومن ارتاب في صواب هذه المقالة ورغب في
اجتناء جنا هذه الحالة وأحب أن يسمع شرح حقيقة بلسان الدلالة فلينظر في
سير السلف الغابرين ويعتبر بأحوال الغائبين والحاضرين ومآل الواردين
والصادرين يجدي وقائعهم أنهم سبيل وأنجى دليل لاسيما في اظهر الوقائع شئنا را
وأكبرها اعتبارا وأعظمها اعتوا واقترارا وأقدمها تنازعا ونفارا وادومها علوا
واستبكارا حتى بلغ الشيطان بهم ومنهم أغراضا وأوطارا وأثار باثارة الفتنة
والاحن بينهم أحقادا وأوتارا وأوقد من شواطئ حاربهم المدارة عليهم نارا الى
أن نظمهم الاتفاق في سلك التساعد والتعاوض اعلانا واسرارا فأصارهم ذلك
التألف لله ولرسوله أعوانا وأنصارا وهي قضية الاوس والخزرج * (وتلخيص
كنها) * بحذف اسنادها وشرح ما أتبعه الائتلاف من صلاحها بعد ما أطلععه
الاختلاف من فسادها أن هاتين القبيلتين قبيلة الاوس والخزرج كانت سوق
الحرب بينهما جامعة لا تشاب بكسادها وبروق الصوارم فيها لامعة لا تتجيب
بأغمادها ودماؤها في لوامع الاسنة كحمر العصائب على رؤس صعادها ووحوش
الدؤ وطيور الجؤ تتبعها الاعتقادها انها كفلاء أقواتها الاعيادها تناول ذلك من
جئت أجسادها ودام هذا التقابل والتقابل بينهما مائة وعشرين سنة حتى صار
أثر في وجه الدهر وخبر الى يوم الحشر ولم يسمع يقوم بينهم ما كان بين هؤلاء من

الحاضرين

قصة الاوس
والخزرج

الضعف والوثر حتى أزال الله عنهم ذلك ونسخ تلك الأحقاد وذلك العناد منهم وكان
سبب تألفهم وارتفاع عدوانهم أن سويد بن الصامت قدم مكة حرسا الله تعالى
وكان رجلا شريفا في قومه شاعرا جليلا يسميه قومه الكامل لأجل ذلك وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما بعث وأمر بالدعوة إلى الله سبحانه وتعالى
سمع بسويد فتصدى له ودعاه إلى الله سبحانه والاسلام فقال له سويد فلعل الذي
معلث مثل الذي معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معلث قال حكمة
لقيم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرضها علي فعرضها عليه فقال ان
هذا الكلام حسن والذي معي أفضل من هذا كلام أنزله الله عز وجل على نورا
وهدي فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه إلى الله عز وجل
والاسلام فلم يبعد عنه وقال ان هذا القول حسن ثم انصرف عنه وقدم سويد المدينة
فلم يلبث أن قتله الخزرج في حربهم يوم بعاث وكان رجال من قومه يقولون انا انزاه
قتل مسلما ثم قدم أنس بن رافع ومعه فتية من بني عبد الأشهل فيهم اياس بن معاذ
إلى مكة يلتبسون الخلف من قريش على قوم من الخزرج فلما سمع بهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم أتاهم فجلس اليهم فقال هل لكم في خير مما جئتم له فقالوا وما ذلك
قال أنا رسول الله إلى العباد أدعوهم أن لا يشركوا به شيئا وأنزل على الكتاب ثم
ذكر لهم الاسلام وتلا عليهم القرآن فقال اياس بن معاذ وكان غلاما حداثا أي قوم
والله هذا خير مما جئتم له فأخذ أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه
اياس بن معاذ فقال دعنا منك فلقد جئنا لغير هذا فصمت اياس وقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانصرفوا إلى المدينة فكانت وقعة بعاث بين الاوس
والخزرج ثم لم يلبث اياس بن معاذ أن هلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمكة في الموسم كل من لقيه من قبائل العرب يعرض عليه نفسه ويدعوه إلى الله
سبحانه فيبيناها وعند العقبة في الموسم اذ لقي رهطاً من الخزرج قال أمن موالى يهود
قالوا نعم قال أفلا تجلسون حتى أكلمكم قالوا نعم فجلسوا معه فدعاهم إلى الله
تعالى وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن وكان من صنع الله تعالى أن يهود
كانوا معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكان هؤلاء أهل أوثان وشرك فكانوا
إذا كان بينهم شئ قالوا ان نبيا سبعونا الآن قد أطل زمانه نتبعه ونقتلكم معه
قتلة عاد وارم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك نفر ودعاهم

وجهه الى ذنبه وسبروه الى المنصور ودمعه ولده وأصحابه فلما وصل هو وولده وأصحابه
المساعدون له على كفران النعمة وبجود الاحسان والمجاهرة بالخالفقة والطغيان
صب المنصور عليهم أنواع العذاب والانتقام ثم في آخر الامر أمر بقطع يدي عبد
الخباز ورجليه وضرب عنقه واشهار ذلك ليرتدع كل من قابل النعمة بالكفران
وجازى بالاساءة على الاحسان

* خاتمة لهذا الباب في الحكم الحسن النازلة في جيد الزمان منزلة قلادة العقيان
(منها) اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من شكرك فانه لازوال للنعمة اذا شكرت
ولا بقاء لها اذا كفرت (ومنها) شكرك من أولائك ما يستقل لك ببعثه على ان
يمحك ما يستكثر في حق أمثالك (ومنها) من خطب النعمة بالشكر نكحها
بالدوام والعاقلة يرغب في الشكر ويبذل امكانه في اقتنائه ويراه أفضل ما يقتنيه
من ذخائره (ومنها) من رفع عن الناس بترك بره مؤونة شكره وأراحهم
بأهمالهم من تلاوة حمده فقد ينس من مكارم الاخلاق كما ينس الكفار من
أصحاب القبور (ومنها) النعم رزق يديمه الشكر والشكر موهبة يهدي اليها
العقل والعقل فطنة يوقظها التوفيق والتوفيق عناية ربانية منحها الله من يشاء
من خلقه فمن زال توفيقه رقد عقله ومن رقد عقله فقدت موهبته ومن فقدت
موهبته قل تشكره ومن قل تشكره حرم رزقه

* (الباب الرابع) * في المشورة وبركتها * وذم تركها ومجانبتها

من شرف المشاورة وعموم نفعها وعلو درجتها وعظم وقعها ان الله تعالى أمر نبيه
صلى الله عليه وسلم بهامع استغنائها عنها فقال عز من قائل وشاورهم في الامر وقال
تعالى يمدح من وصفهم في كتابه العزيز بصفات حميدة لا يحوزها الا الموفقون
والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم
ينفقون فجعل أمرهم شورى بينهم وكفى ذلك في فضيلة المشورة دليلا والى نهج
فضلها سبيلا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة لأصحابه
أشيروا عليّ وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزم فقال أن تسترشد
وقال صلى الله عليه وسلم ما خاب من استخار ولا ندم من استشار وقال عليه السلام
ما شق عبد بمشورة ولا سعد من استغنى برأيه وفي التوراة من لم يستشر في أمره

يندم وقال أبو هريرة رضي الله عنه ما رأيت أحدا أكثر استشارة لأصحابه من
النبي صلى الله عليه وسلم وقد شاور أصحابه في قصص كثيرة وقضايا متعددة (منها)
لما أراد مصالحة عيينة بن حصن والحارث بن عوف حين قصده الأحزاب يوم
الخنندق على أن يعطيهم ثلث ثمار المدينة ويرجعان عنه بمن معهم ما من غطفان
فقال صلى الله عليه وسلم حتى أشاور السعد بن سعد بن معاذ وسعد بن عباد
وسعد بن قزارة فشاورهم فأشاروا أن لا يعطيهم شيئا فعمل بمشورتهم (ومنها)
استشارته في أسارى بدر فأشار أبو بكر رضي الله عنه بالفداء وأشار عمر رضي الله
عنه بالقتل فعمل صلى الله عليه وسلم برأى أبي بكر (ومنها) لما نزل صلى الله عليه وسلم
بمدر بأدنى ماء هناك قال له الحباب بن المنذر يا رسول الله أرأيت هذا المنزل منزل
أنزلك الله تعالى ليس لنا عنه متقدم ولا متأخر أم هو الرأى والحرب والمكيدة
فقال صلى الله عليه وسلم بل هو الرأى والحرب والمكيدة فقال الحباب فان هذا
ليس بمنزل فانقض يا رسول الله بالناس حتى تأتي أدنى منزل من القوم فنزل على
مائة ثم نغير ما وراءه من القلب والآبار ونعمل لك حوضا فملؤه ماء ثم نقاتل القوم
فنشرب ولا يشربون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشربت بالرأى ونقض
صلى الله عليه وسلم ومن معه وسار حتى أتى أدنى ماء من القوم فنزل عليه وعمل ما
أشار به الحباب بن المنذر * وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في
المشورة سيع خصال استنباط الصواب واكتساب الرأى والتحصن من
السقطه وحرز من الملامة ونجاة من الندامة وألفة القلوب واتباع الاثر وقال
لقمان لابنه يا بني اجعل عقل غيرك لك فيما تدعوك الحاجة الى فعله فقال ابنه
كيف اجعل عقل غيري لي قال تشاوره في أمرك وقال اذا استخار الرجل ربه
واستشار صحبه واجتهد رأيه فقد قضى ما عليه ويقضى الله في أمره ما يحب وقيل
للاحنف بن قيس بأي شيء يكثرون صوابك ويقل خطأك فيما تأتيه من الامور
وتبشره من الوقائع قال بالمشورة لدى التجارب ونخوض بدة الآراء

* (تهذيب واضح - وتنبه لائح) * من واردات الحكم ومسندها عن اكبر
أساطين الحكمة وموردها وقد سئل مابال العاقل ذي اللب مشورته على
نفسه تقصر عن اصابة الصواب وادراك المطلوب ومشورة غيره له تظفر بذلك
فقال ان مشورة الانسان لنفسه ممزوجة بالهوى ومشورة غيره له سالمة من ذلك

ولا اصابة مع الهوى وقديما قيل سبعة لا ينبغي لذى لب أن يشاورهم جاهل وعدو وحسود ومراء وجبان وبخيل وذو هوى فان الجاهل يضل والعدو يريد الهلاك والحسود يتنى زوال النعمة والمرائي واقف مع رضا الناس والجبان من رأيه الهرب والبخيل حريص على جمع المال فلا رأى له في غيره وذو الهوى أسير هواه فهو لا يقدر على مخالفته ومما يقطع بهمة هذا المقال وصدقه ويطلع أنوار تحفة من مطالع أفقه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الشح المطاع والهوى المتبع وكفى بكل واحد منهما ما صار فاعن الحق المبين وواقضا في وجه السنن المستبين

(الشارة عزيزه وعجازه) لا بد في أهلية المشورة من صفاء فكر وضياء حس وجوده فهم وقوة نفس وسبق تجربة وصحة حدس والاطلاع على مختلفات الامور ومفارقة قول الزور فاذا حصلت هذه المزايا أطلع الله بنور بصيرته على ما وراء الحجاب المستور فأصاب عند مشورته أصدق فكره مواقع المقدور وحصل بالعمل بما أشار به خروج من الظلمات الى النور وشفاء لما في الصدور * ومما قرع المسامع والطرب السامع من قضية الشعبي شاهد بأن المهتدى بنور الشارة يصيب لسواء السبيل وكيف يفضل من بين يديه من اتباع الشرع وضياء العقل أوضع دلائل وتلخيص القضية بعد ادراجها في قالب الاختصار وابلغها مستحقها من البيان مع مجانبية الافراط والاقصار ما أورد معناه ذوو الاستبصار من فضلاء المصار ان الشعبي رحمه الله لما قدم به على الحاج في الواقعة التي أخذت فيها شيعة على بن أبي طالب كرم الله وجهه وكل من مال اليهم حين خرجوا عليه فظفروا بهم فسفلت وقتل وقتل وهتك واستباح المحظور وارتكب من النكال ما جاوز حد الانتقام وكان من يعتذر اليه في موافقتهم وليس منهم يقبل عذره ويطلق سراحه قال الشعبي كان كاتب الحاج صديقي قال يا شعبي اعتذر اليه فقال تجوز من أذاه فخذتني نفسي بأن أختلق أعذارا يقبلها فلما كان الليل طفت على أقوام لي على عقولهم اعتماد وفي رأيهم حسن ظن فقلت لهم ما تشيرون فغدا يبدأني الحاج في أول مجلسه فاتفقت اشارتهم مع اختلاف عبارتهم على ان الصدق أولى مانطقت به فاعقده معه فلما أصبحت ودخلت عليه سلمت عليه بالامرة وقلت أصلح الله الأمير ان الاعتذار بغير ما يعلم

حكاية

البرر اللرم

الله أنه الحق لقبج عند من هو دون مكانك وأيم الله لا أقول في مقامى هذا الحق
والصدق ولقد جهدنا وحرصنا بما كنا بالأقوياء الفجرة ولا بالأتقياء البررة
ولقد نصرنا الله علينا وظفرنا بنا فان سطوت فبذنونا وان عفوت فبحلمك
والحجة لك علينا ففحك الحاج بعد قطوبه وسكن بعد وثوبه وقال والله أنت
أحب لنا قولاً لصدقك من يدخل علينا وسيفه يقطر من دماثنا ويعتذر ويقول
ما فعلت ولا تشهدت أنت آمن يا شعبي فقلت أيها الأمير اكنحت بعدك السهر
واستشعرت الخوف وقطعت صالح الإخوان ولم أجد بعدك خلفاً فقال صدقت
فطب نفساً وبسط أماً لا فخرجت من عنده وقد أمنت ببركة المشورة واستعمال
الصدق وقد قيل ما عرض أحد عن قبول المشير الا واستغشى لباس الندم على
التقصير وقد عاقل ماضل من استخار ولازل من استشار * وقد نقل ابن عباس
رضي الله عنه قال لما قتل طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه وقد وقعت تلك الواقعة
المشهورة خرج على رضي الله عنه راعياً بغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم
والكرامة تبين من وجهه فقال رحم الله عمي العباس كأنما كان يطالع على الغيب
من وراء سترة رقيق صدق والله ما نلت من هذا الأمر شيئاً الا بعد شر لا خير معه
فقلت يا أمير المؤمنين لو قبلت مشورته لاسترحمت فقال وكان أمر الله قدراً مقدوراً
قال ابن عباس فساأني بعض أصحابه عن مشورة العباس فقلت قعد العباس وعلى
رضي الله عنهما في أيام عثمان فقال لعلي يا ابن أخي كنت أشرت عليك بأشياء ولم
تقبل مني فرأيت في عاقبتها ما كرهت وها أنا الآن أشير عليك يا ابن أخي فان قبلت
والأنا لك ما تسكره كنت أشرت عليك لما اشتد مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن تسأله ان كان الأمر فينا أعطاناه وان كان في غيرنا أوصى بنا فقلت ان منعنا
لم يعطنا أحد بعده ففقت تلك ثم لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أبو سفيان
ابن حرب تلك الساعة فدعوناك فقلت ابسط يدك نبايعك فانا ان بايعناك
لم يختلف عليك منافي وان بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك قرشي وان بايعتك
قريش لم يختلف عليك عربي فقلت في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل
ولن يفوت الأمر فلم نلبث حتى سمعنا التكبير من السقيفة فقلت ما هذا يا عم فقلت
مادعوناك اليه ثم لما طعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أشرت عليك أن لا تدخل
معه في الشورى فانك ان اعترلتهم قد مول وان ساويتهم لم يقد مول فدخلت

مطلب

معهم فكان ما رأيت وها أنا أقول لك الآن أرى هذا الرجل يعني عثمان رضي الله عنه يؤاخذني أمور ولكني بالعرب وقد سارت اليه حتى ينحرك كما ينحرك الجزور والله لئن كان ذلك وأنت حاضر بالمدينة ليرمينك الناس بدمه وان فعلوا لا تنال من هذا الامر شيئا الا بشرا لا خير معه فهذا كان رأى العباس ومشورته ولكن حاجز القدر منع من العمل بهذه المشورة ليقتضى الله أمرا كان مفعولا وقد كان عمر رضي الله عنه يشاور في كثير من الوقائع حتى قال يوما لأصحابه أشيروا علي ودلوني على رجل أستعمله على أمر قد ذهمني فقولوا ما عندكم فاني أريد رجلا اذا كان في القوم وليس أميرهم كان كانه واذا كان أميرهم كان كانه واحد منهم فقالوا انزى لهذه الصفة الربيع بن زياد الحارثي فتشير على أمير المؤمنين به فاحضره ولاه فوقع في عمله وقام فيه بجأريه على رجاء أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه فيه وأمله فشكر عمر رضي الله عنه من أشار عليه بولاية الربيع وكان يحث على المشورة في الامر الكبير الرفيع والحقير والوضيع وقد قيل في ذلك من استشار فقد اعتصم من الرأي بالمعقل المتبع ومن استبد فلا يأمن ان يختل مراده ويضيع وعلى الجملة فقل الفر يقين كالاعى والاصم والبصير والسميع وطالما أدرك المستشير بغيته فانقلب بقدر الفاترين ولولا الاستشارة لكان عن ادراك ما موله من العاجزين وقد ورد من مستحسنات ما يطرب عن بعض سائكني يثرب يعرف بالاسلمى قال ركبني دين أثقل كاهلي وطالمني به مستحقوه واشتدت حاجتي الى ما لا بد منه فضاقت على الارض ولم أهتد الى ما أصنع فساورت من أثق به من ذوى المودة والرأى فأشار على بقصد المهلب بن أبي صفرة بالعراق فقلت له يمنعني بعد الشقة وتيه المهلب ثم انى عدلت عن ذلك المشير الى استشارة غيره فلا والله ما زادني على ما ذكره لي الصديق الاول فرأيت ان قبول المشورة خير من مخالفتها فركبت ناقتي وصحبت رفقة في الطريق وقصدت العراق فلما وصلت دخلت على المهلب فسلمت عليه وقلت له اصفح الله الامير اني قطعت اليك الدهناء وضربت بأبكاد الابل من يثرب فانه أشار على ذوو الحلي والرأى بقصدك لقضاء حاجتي فقال هل أتتينا بوسيلة أو قرابة أو عشيرة فقلت لا ولكني رأيتك لحاجتي أهلا فانقت بها فأتيت أهل لذلك وان يحل دونها حائل لم أذمم يومك ولم أياس من غدك فقال المهلب لحاجبه اذهب وادفع اليه ما في خزانة مالنا الساعة فأخذني معه فوجد في خزانته

لطيفة

كاهلي

ثمانين ألف درهم فدفعها الي فلما رأيت ذلك لم أملك نفسي فرحا وسرورا
وأعادت اليه مسرعا فقال هل وصلك ما يقوم بدفع حاجتك فقلت نعم أيها الأمير
وزيادة فقال الحمد لله على نجح سعيك واجتئائك جني مشورتك وتصديق ظن من
أشار عليك بقصدنا قال الأسلمي فلما سمعت كلامه وقد أحرزت صلته أنشدته وأنا
واقف بين يديه

شعر

يا من على الجود صاغ الله راحته * فليس يحسن غير البذل والجود
عمت عطاياك أهل الأرض قاطبة * فأنت والجود مخدوقان من عود
من استشار فباب النجح مفتوح * لديه في دبتغاه غير مسدود
ثم عدت الى المدينة وقضيت ديني ووسعت على أهلي وخزيت المشيرين على وعاهدت
الله تعالى اني لا أترك الاشارة في جميع أمري ما عشت * وكم من نبيه دهمة حادثة
أظلم من الليل اذا تغشى فهدته الاستشارة الى كشف كربته نجحا ووضع من النهار
اذا تجلى فأمن سربه وزال كربته اذا سمعته المشورة لا تخف انك أنت الاعلى * وقد
ورد من معجبات القصص ومستهغربات القصص ما يصف هذا القول بالصواب
ويكشف عن وجه تصديقه نقاب الارتياب ويقذف في نفس سامعه أن حدس
واصفه قد أصاب وان سحاب فهمه ورباب علمه قد تنزل بالحكمة وصاب * فانه قيل
في مسطور السير ومنزبور وقائع العبر ما معناه ان الخليفة المنصور كان قد صدر من
عمه عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس أمور مؤلفة لا يحتملها حراسة الخلافة ولا
يتجاوز عنها سياسة الملك والايالة فخبسه عنده ثم بلغه عن ابن عمه عيسى بن موسى بن
علي وكان واليا على الكوفة ما أفسد عقيدته فيه وأوحشه منه وصرف وجهه ميلا اليه
عنه فتألم المنصور من ذلك وساء ظنه وتأثر قبحه وقل أمنه وترادف خوفه وخزئه
وقد بما قيل من جاءته الاساءة من جانب توقع الاسعاف منه كان ألمه أشد ونكاية قرحه
أعظم ومن خاصر قلبه استشعار زوال ملكه وتوهم تطلع القلوب الى دماره
وهلكه كان حديرابه بجانب الرقاد ومخالفة السهاد ومخافة جنسه عن المهاد واعمال
فكره وتحييه في اصلاح ما عرا أمره من الفساد فأدّت فكرته المنصور الى أمر
دبره ~~وفكره~~ عن جميع حاشيته وسبته واستخضر ابن عمه عيسى بن موسى
وأحرأه على عادة كرامه وأخرج من كان بحضرته ثم قال له ما معناه يا ابن عمي اني
مطلعت على أمر لا أجد غيرك من أهله ولا سواك ~~سواك~~ الى على حمل ثقله فهل

الرحمة

غريبة

المنصور

أنت في موضع ظني بك وعامل على ما فيه بقاء نعمتك التي هي منوطة ببقاء ملكي
فقال له عيسى بن موسى أنا عبد أمير المؤمنين ونفسي طوع أمره ونهيته فقال إن عمي
وعملك عبد الله قد فسدت بطائفة واعتمد ما في بعضه ما يبيح دمه وفي قتله صلاح
ملكنا فذه اليك واقتله سرًا ثم سلمه اليه وعزم المنصور على الحج مضمرًا أن ابن عمه
عيسى إذا قتل عمه عبد الله ألزمه القصاص وسلمه إلى أعمامه أخوة عبد الله
ليقتلوه به ويقتلوه قصاصًا فيكون قد استراح من الاثنين عبد الله وعيسى قال
عيسى فلما أخذت عمي وأفكرت في قتله رأيت من الرأي أن أساور في قضيتي من
له رأي عسى أن أصيب الصواب فيها فأحضرت يونس بن فروة الكاتب وكان
لي حسن ظن في رأيه وعتميدة صالحة في معرفته فقلت له إن أمير المؤمنين سلم إلى
عمه وأمرني بقتله وإخفاء أمره فأرأيت فيه وماتت شير على به فقال لي يونس أيها
الأمير احفظ نفسك بحفظ عملك وعم أمير المؤمنين فإني أرى لك أن تدخله إلى مكان
داخل دارك وتسكن أمره عن كل من عندك وتتولى بنفسك حمل طعامه وشرا به
اليه وتجعل دونه مغالق وأبواب وتجعل بين كل من هو من بطائنتك وبين المعرفة بهذه
الحال حجابًا وأظهر لأمير المؤمنين أنك أنفذت أمره وانتهيت إلى العمل بطاعته
فكان في به إذا تحقق أنك فعلت ما أمرك به وقتلت عمه أمرك بإحضاره على رؤس
الاشهاد فان اعترفت أنك قتلت به بأمره أنككر أمره لك وواخذك بقتله وقتلك به
قال عيسى بن موسى فقبلت مشورة يونس وعملت بها وأدخلت عمي إلى خزانة في
داخل داري وأفردت له موضعًا وتركت عنده ما يأكله ويشربه أيا ما
وأغلقته عليه أبوابًا وأقفالًا وجعلت مفاتيحها معي وأظهرت لأمير المؤمنين أنني
أنفذت أمره ثم حج المنصور فلما قدم من حجه وقد استقر في نفسه أني قتلت عمه
عبد الله أتاه أعمامه يمشونه ويستوهبونه منه وأطمعهم في أجابتهم فخاؤا اليه
وقد جلس والناس بين يديه على مراتبهم فسألوه في عبد الله فقال نعم حقوقكم
تقضي بأسعافكم بحاجتكم كيف وفيها صلة رحم واحسان إلى من هو في مقام
الوالد ثم أمر بإحضار عيسى بن موسى فأحضره لوقت فقال يا عيسى كنت دفعت
إليك قبل خروجي إلى الحج عبد الله عمي وعملك ليكون عندك في منزلك إلى
حين رجوعي قال عيسى قد فعلت يا أمير المؤمنين فقال قد سألتني فيه عمومك
وقدر أيت الصغح عنه وقضاء حاجتهم وصلة الرحم بأجابه سؤالهم فيه فأتته به قال

عيسى بن موسى فقلت يا أمير المؤمنين ألم تأمرني بقتله والمبادرة الى ذلك فقال المنصور كذبت ما أمرت بك بذلك ولو أردت قتله لسلته الى من هو بصدد ذلك ثم أظهر الغيظ وقال لعمومته قد اعترف وأقرب بقتل أخيك مدعيًا اني أمرته بذلك وقد كذب علي قالوا يا أمير المؤمنين فادفعه الينا لنقتله ونقتص منه فقال شأنكم به قال عيسى فأخذوني الى الرحبة واجتمع علي الناس فقام واحد من عجمتي الى وسيل سيفه ليضربني فقلت له يا عم أفاعل أنت قال اي والله كيف لا أقنالك وقد قتلت أخي فقلت لهم لا تعجلوا ردوني الى أمير المؤمنين فردوني اليه فقلت له يا أمير المؤمنين انما أردت قتلي بقتله والذي دبرته علي عصمني الله من فعله وهذا عمك باق حتى سوى وان أمرتني بدفعه اليهم فدفعته فأطرق المنصور وعلم ان ربح فذكره صادفت اعصارا وان انفرادة بتدبيره قارف خسارا وقد بما قيل من اتبع هواه وشرع فيما يهواه وقطع نظره عن عواقب ما أتاه واقتنع برأيه عن مشاورة من سواه كان اخفاق مسعاه أقرب اليه مما تم له ورجاه فقال المنصور لعيسى اثنتاه فضى عيسى وأتى بعبد الله فلما رآه قال لعمومته اتركوه عندي وانصرفوا حتى أرى فيه رأيا قال عيسى فتركتهم وانصرفت وانصرف اخوتي فسلمت روعي وزالت كربتي وكان ذلك ببركة المشورة ليمونس وقبول اشارته والعمل بمشورته ثم ان المنصور أسكن عبد الله في بيت أساسه فبنى علي الملح ثم أرسل الماء حوله ليلال فذاب الملح وسقط البيت فمات عبد الله ودفن في مقابر باب الشام وسلم عيسى من هذه المكيدة ومن سهاهم مرامها البعيدة وقد وضع من غصون هذه القضية وأرجائها ان ترك الخليفة استعانة بأفوار الافكار وآرائها قطع عنه مواد مراده وأضعف قوى قصده واعضاده فلم تظفر نفسه المتألمة بشفاؤها ولا زال عنها ما خمرها من أدوائها بما اعتمده من طرق دوائها وان استسقاء عيسى ماء المشورة واستنزاه من سحائب سهاها واستضاءته بنور مشكاتها في دجى الخيرة وظلماتها أروى صداه وأهدى اليه هداه فخرت الاقدار بسلامة نفسه وبقائها وقلمارغب في المشورة احد وعمل بها الاغنى ولا زهد فيها وأعرض عن قبولها الا اندم * بلغني ان أمير المؤمنين محمد الامين لما قصد عبد الله بن طاهر بعساكر المؤمنين وحصر به بغداد واشتد عليه الامر وضاق بين يديه المسلك الى النجاة قال من استشار ذار أي ومعرفة وخالفه وقع فيما يكره ويدم على التفريط فانه لما حصل عندي من

حكاية

أخى حاله أحضرت الشيخ أبا الحسن القطيبي وكان ذارأى ومعرفة بموارد
الحوادث ومصادرها فحادثته في أخى المأمون وما الذى أعتمده حتى يقع في يدي
وأطلعته على حقيقة الحال واستشترته في كيفية العمل في ذلك فقال لي ان استعجلت
لم تنفع برأى ولا فعل وان تمهلت وقبلت مشورتى وعملت بما أقوله ~~تمهلت~~ كنت من
أخيك وبلغت ما تأمله وذلك انك تدعو حجاج خراسان اذا قدموا بغدا وتجلس
لهم مجلسا علما وتقول لهم ان أخى كتب الى يمدحكم ويذكر حسن طاعتكم
وجميل انقيادكم وحميد مذاهبكم وتجزيهم خيرا ثم تقول لهم قد أطلقت عنكم
الخراج سنة وأخوك في خراسان وهى بلاد رجال بلا مال وليس له في رد قولك حيلة
وسيناله من ذلك خلل عظيم ثم ينقض عليه أكثر أمره ثم تفعل في السنة المقبلة
مثل ذلك وتسقط عنهم خراج سنتين فان لم يثبوت في السنة الثالثة بأخيك في وثاق
والا فاضرب عنق ان كنت حيا فخالفته وما قبلت مشورته وعملت الى خلع المأمون
وعقدت الامر لأخى حتى وقع ما وقع فن خالف المشير ندم على التقصير (فيل
مامعناه) ان بعض صدور العراق كان له رواء وروية ومكانة من ذى الخلافة
عليه وعليه من ملابس النباهة حلة سنية وتحمله من الولاية مطيه وطيه ففوقت
اليه الايام من حوادثها سهما وأقامت له من الخاسدين القاصدين خصما فأبرم له
حبيل احتساله ليسومه باغتياله ظلما وهضميا وكان قد علم ان التوفيق عهد
بالاستشارة لكن قنسى ولم نجد له عزما فاعرض عن الاستشارة فيما عراه
استبكارا ولم يرض لنفسه أن يقلد في أمره مستشارا فأهواه تيهه عن مهواة
الحيرة عثارا ولم نجد له على دفع ما كاده به الخاسد القاصد انصارا قال فخشيت
ظهور المرامى لاسمهم الرامى وضائق عليه في المدافعة فسيحات المرامى فأغفيت
اغفائة فرأيت في منامى انسانا واقفا أمامى وهو يقول لي عليك بشعر الازدى
فقلت وما قال الازدى فقال قوله

تمسك بأهداب المشورة واستعن * بحزم نصيح أو نصيحة حازم

ولا تجعل الشورى عليك غضاظة * فريش الخوا في قوة للقدام

فاستيقظت وقد حفظت البيتين فسألت عنهما من هما فأخبرت انهما للجمع
الازدى كما قال لي ذلك القائل فعملت بهما وشاورت فيما حدث لي واعتقدت ان عمل
بالمشورة فاندفع عني ما كنت أتوقعه من الازدى المردى والتلف المتوقع فعاهدت

الله تعالى بعدها أن لا ترك مشاوره أهل الرأي وذوى المعرفة في جميع ما يعرض
لى ولزمت ذلك فربحت واسترحت (قيل) لرجل من عبس ما أكثر صوابكم
في مشاوره ما تأتونه ومجانبة ما تعرضون عنه قال نحن ألف رجل وفينا رجل واحد
حازم ذور رأى ومعرفة فنحن مشاوره في الجليل والحقير ونعمل برأيه فكأننا إذا
أصدرنا عن رأيه ومشورته في ألف حازم وجدير بألف حازم أن يصيبوا * وقديما
قيل شعر

إذا ما عرى خطب ورمت وروده * فشاور فكم تنجح هدته المشاورة
وأنتفع من شاورت من كان ناصحا * شفيقا فاصبر بعده من تشاوره
(خاتمة لهذا الباب) في الحكم المقولة والالفاظ المتقولة (منها) لامعين
أقوى من المشورة ولا عون أنفع من العقل فالمشورة تقوى العزم وتفتح النجج وتوضح
الحق وترشد الى الاصابة وتبسط العذر وترخرج من مواقف الندامة والعقل
يهدى صاحبه الى اجتناء ثمرة المشورة (ومنها) من استشار ذوى الرأي
والمعرفة في فعل ما عناه فقبل المشورة منهم واقمدي بأرائهم فيها ولم يعدل عنها وعن
قويم نصحها قل ان يتحقق مسعاها ويفوت مطلبه فان أنجزه القدر فهو معذور غير
ملوم (ومنها) من ترك المشورة وعدل عنها فلم يظفر بحاجته صار هدا فالسهم
الملام ومضغة في أفواه العاذلين (ومنها) من فضل المشورة انها تكشف لك
طباع الرجل فتى طلبت اختبار رجل فشاورة في أمر من الامور يظهر لك من
رأيه وفكره وعدله وجوره وخيره وشره (ومنها) من أكثر الاستشارة لم يعدم
عند الاصابة مادحا وعند الخطأ عاذرا

(الباب الخامس في الانصاف والعدل)

في الرعية والظلم والاحفاف في البرية قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى الآية وقبل الشروع في مقصود هذا الباب وكشف الغطاء عن
وجه المطلوب فيه لابد من الاشارة الى معنى هذه الآية الجامعة لهذه الصفات
الجميلة والخلال الحميدة * فاقول نقل عن قتادة رضى الله عنه أنه قال ان الله تعالى
أمر عباده في هذه الآية بمكارم الاخلاق ومعاليها ونهاهم عن سفاسف الاخلاق
ومذامها وقال أيضا انه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به
ويعظمونه الا أمر الله تعالى به وائس من خلق سيئ كانوا يتعاورونه بينهم الا

نهى الله عنه * بلغني ان الشعبي قال جاء شتر ومسروق فقال شتر اما ان تحدث
 ما سمعت من عبد الله بن مسعود فأصدقك واما ان أحدث فتصدقني فقال مسروق
 لا بل حدث فأصدقك قال سمعت عبد الله يقول ان اجمع آية في القرآن خير أو شر
 في الخجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان ويتأذى القربى وينهى عن الفحشاء
 والمنكر والبغى قال مسروق صدقت وقال ابن عباس رضي الله عنه بينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقفنا ببيتة بمكة جالسا اذ مر به عثمان بن مظعون فكشرا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجلس
 تجلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا فيينا هو يحدثه اذ شخص
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ببصره الى السماء فنظر ساعة وأخذ يضع بصره حتى
 وضعه عن يمينه في الارض فتحرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان
 الى حيث وضع بصره فأخذ ينفض رأسه حتى كأنه يستفقه ما يقول له ثم شخص
 رسول الله ببصره الى السماء كما شخص أول مرة فأتبعه بصره حتى توارى بالسحاب
 فأقبل على عثمان فجلسه الاولي فقال عثمان يا محمد قد كنت أجالسك وأتيتك
 فإرأيتك تفعل فعلتك هذه قال وما رأيته فعلت قال رأيته قد شخص بصره الى
 السماء ثم وضعه عن يمينك فتحرفت اليه وتركتني فأخذت تنفض رأسك كأنك
 تستفقه شيئا يقال لك قال أو فظننت الى ذلك قال عثمان نعم قال أتاني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم آنفا وأنت جالس قال عثمان رسول الله أتاك قال نعم قال فما
 قال لك قال ان الله يأمر بالعدل والاحسان ويتأذى القربى وينهى عن الفحشاء
 والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون قال عثمان فذاك حين استقر الايمان
 في قلبي واذا أحببت محمدا وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على الوليد
 وكان كبيرا في قریش فقال له يا ابن أخي أعد علي فأعاده النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال ان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه ثمر وان أسفله مورق وما
 هو بقول البشر والمراد بالعدل الانصاف فلا تفعل الا ما هو عدل ونصفه والمراد
 بالاحسان العفو عن الناس واسداء المعروف والمراد بتأذى القربى صلة الرحم
 فلا تقطعها والمراد بالنهي عن الفحشاء ما يقع من الافعال والاقوال والمنكر
 ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وبالغى الظلم والعدوان وفي هذه الآية مقنع في فضل
 العدل وعلو درجته وكمال منقبته والحث على اجتهاد الانسان في التحلي بصفته وقال

سبحانه وتعالى واذا قلتم فاعدلوا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
عدل السلطان ان يوما يعدل عند الله تعالى عبادة سبعين سنة وقال صلى الله عليه
وسلم أحب الناس الى الله وأقربهم السلطان العادل وأبغضهم الى الله وأبعدهم
السلطان الجائر وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفس محمد بيده
انه ليرفع للسلطان العادل الى السماء مثل عمل جملة الرعية وقال صلى الله عليه
وسلم حد يقام في الارض خير من أن تطرأ ربعين صباحا وقال صلى الله عليه وسلم
ان المقسطين في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن بما أقسطوا
في الدنيا وروى بلفظ آخر ان المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور عن يمين
الرحمن الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ما من عبد ولاه الله تعالى أمر رعية فغشهم ولم ينصع لهم ولم
يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان من
أمتي يحجرمان شفاعتي ملك ظالم ومبتدع غال يتعدى الحدود وقد قيل ان الملك يدوم
مع العدل وان كان صاحبه كافرا ولا يدوم مع الظلم وان كان صاحبه مؤمنا وكان
كسرى أنوشروان يسمى بالملك العادل ويكفيه في الشرف والفخر وعلو الذكر
والقدر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه بذلك حيث قال ولدت في زمن الملك
العادل ولما قيل لكسرى بماذا استحق الملك هذه الصفة قال لاني جعلت العدل
أكبرهمي وحملي عليه قول الحكيم الفاضل * لا ملك الا بالعدل ولا جند الا بالمال
ولا مال الا بالبلاد ولا بلاد الا بالارعايا ولا رعايا الا بالعدل فلزمت العدل واعتمدت
عليه فأمنت الرعايا وعمرت البلاد * وقد نقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
كرم الله وجهه في هذا المقام ما هو أفصح وضعا وأعظم وقعاً وأتم نفعا وأبلغ
لأنواع البلاغة والفصاحة جمعاً وهو قوله العالم حديقة سياجها الشريعة
والشرعية سلطان يجب لها الطاعة والطاعة سياسة يقوم بها الملك والملك راع
يعضده الجيش والجيش أعوان يكفلهم المال والمال رزق تجمععه الرعية
والرعية سواد يستعبد لهم العدل والعدل أساس قوام العالم

* (اعتبار واستبصار) * بلغني ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لما ولي
الخلافة كتب الى الحسن البصري أن يكتب اليه بصفة الامام العادل فكتب
اليه اعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل وقصد كل

حائر وصالح كل فاسد وقوة كل ضعيف ونصفه كل مظلوم ومفرع كل ملهوف
والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق الحازم الرفيق الذي يرتاد لها
أطيب المراعي ويذودها عن مراتع الهلكة ويحميها من السباع ويكفيها من أذى
الحر والقر والامام العادل يا أمير المؤمنين كالأب الحاني على ولده يسعى لهم
صغاراً ويعلمهم كباراً ويكسب لهم في حياته ويدخلهم بعد وفاته والامام العادل
يا أمير المؤمنين كالأم الشفيقة البررة الرفيعة بولدها حملته كرها ووضعته كرها وربته
طفلاً تسهر لسهره وتسكن لسكونه ترضعه نارة وتقطمه أخرى تفرح لعافيته وتغتم
لشكايته والامام العادل كالقلب بين الجوارح تصلح بصلاحه وتفسد بفساده
والامام العادل هو القائم بين الله وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم وينظر
إلى الله ويربهم ويتقاد الله ويقودهم إليه ولا تسكن يا أمير المؤمنين فيما ملكك الله
كعبداً ثمته سيده واستحفظه ماله وعياله فبدد المال وشرّد العيال فأفقر أهله
وأهلك ماله واعلم يا أمير المؤمنين أن الله تعالى أنزل الحدود ليزجر بها عن الخبائث
والفواحش فكيف إذا أتاهم من يلهم وأن الله تعالى أنزل القصاص حياة
لعباده فكيف إذا قتلهم من يقتص لهم قال ناقل هذه المقالة فلما قدم كتاب الحسن
البصري على عمر بن عبد العزيز وقع منه بموقع وعظه ومحل يقظه

*(ومن متداول الاسته * على طول الأزمنة)* قولهم عدل السلطان
يقوم مقام خصب الزمان زعمت الفرس أن فيروز بن يزجربن بهرام جور كان
ملكاً عادلاً واتفق أن الناس قطوا في زمانه سنوات متواليمة حتى غارت
الأنهار والعيون وقلت الأشجار والغياض وهلكت جملة من الوحوش
والطيور وصارت الدواب والأنعام لا تطيق حمولة لشدة القحط وقلة القوت
فبسط من إحسانه ونشر من آثار عدله وكف عن جباية الحقوق واستخراج
الخراج والمستحقات وأخرج من بيوت الأموال ما فترقه وأمر بإخراج ما في الأهرام
والمطامير من الغلال والطعام وترك الاستئثار به وسأوى في ذلك بين غنيهم
وفقيرهم وأخبر رعاياه أنه متى بلغه أن إنساناً مات جوعاً عاقب أهل تلك البقعة
ونسكل بهم فقبل أنه لم يمت في تلك الجماعة العظيمة إلا رجل واحد من كورة
ازدشير فقام عدله في الرعية مقام الخصب حتى جاء الخصب وعادت السعة ورعاياه
على ما يؤثرن وقد كان يوصي عماله فيقول سوسوا الناس بالمعدلة واحملوهم على

النصقة واحذر وا أن تأسونا جلودهم أو تطعمونا لحومهم أو تسقونا دماءهم * قيل
ان قبصر ملك الروم سير رسولا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه
ليشاهد أحواله ويكشف أفعاله ويسمع أقواله فلما وصل الرسول الى المدينة قال
لا هلهيا أن ملككم قالوا ليس لنا ملك وانما لنا أمير قد خرج الى ظاهر المدينة
فخرج الرسول في طلبه فرآه نائما في الشمس على الأرض فوق الرمل وقد وضع
درة كالحلقة له والعرق يسقط من جبينه فلما رآه الرسول على هذه الحالة وقع
الخشوع في قلبه وقال رجل تكون جميع ملوك الأرض لا يقر لهم قرار من هيئته
وتكون هذه حالته وانما كنت يا عمر عدات فأمنت فممت وملكنا يحور فلا جرم لا يزال
خائفا ساهرا أشهد أن دينكم لدين الحق ولولا اني رسول لاسلمت ولكني سأعود
بعد هذا وأسلم * وقد قيل من سعادة الملك محبته للعدل ومن علامة محبته للعدل
مخاطبته لاهل العلم ذوى الدين ورغبته في محادثتهم لينذروهم بما يجب عليه من
العدل الذى هو سعادته فى الآخرة ودوام ملكه فى الدنيا وحسن سمته فى العالم
وميل القلوب اليه وجرى ان الحسن بالله تعالى كما نقل عن أمير المؤمنين هارون
الرشيد أنه أحب أن يرى شقيق البخى رضى الله عنه فلما دخل عليه قال له أنت
شقيق الزاهد قال أنا شقيق وليست براهد فقال أوصنى قال عليك بالعدل فانه أول
ما يطالبك الله به واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أحسنك في موضع أبي بكر
الصديق وهو يطلب منك الصدق مثل صدقه وأعطاك موضع عمر بن الخطاب
الفاروق وهو يطلب منك أن تفرق بين الحق والباطل وأهلك محمل
عثمان بن عفان وهو يطلب منك مثل قيامه فى الرعية وأقعدك موضع على
ابن أبي طالب وهو يطلب منك العدل والعمل به كما يطلب منه فانظر لنفسك
يا أمير المؤمنين قال الرشيد فانتفعت بكلامه ورسخ فى نفسه ما نفعنى الله به
وقد يمانع ان قيل ليزدجرد ملك الفرس ما الذى أوجب لملوككم انتظام الامور
ودوام السرور فقال ما معنا انا استعملنا العدل والانصاف فعمرت بلادنا واستعملنا
تأديب الخائن وتقريب المشفق الامين فمضى ملكنا واستعملنا الاحسان الى رعايانا
فلما كنا قلوبهم واستعملنا الصدق فدانت لنا ملوك الطوائف واستعملنا مكارم
الاخلاق فاكتملنا حسن السمعة وبقاء الذكركر ولم يختلف علينا من نكره
خلافه لنا فاستقامت لذلك أمورنا وتم سرورنا ولقد دل على المعنى البسيط بهذا

القول الوجيز ومن استعمل ذلك فقد أسعده بتوفيقه ولكن التوفيق عزيز
 * (اعتبار نافع وتذكار جامع) * قرع المسامع ان عمر بن العزيز رضي الله عنه
 لما آل امر الخلافة اليه بذل جهده في اقامة العدل واستعمال القسط ودحض
 الظلم ومعاملة العالم بالانصاف فكتب اليه عدى بن اوطاة كتابا مختصرا مضمونه
 أما بعد فان قبلنا ناسا يؤدون ما في جهتهم من الخراج الا أن يسهم شيء من
 العذاب فكتب اليه عمر بن عبد العزيز أما بعد فالعجب كل العجب من
 استئذانك اياي في عذاب البشر كاني جنة لك من عذاب الله تعالى أو كأن رضائي
 ينجيك من سخط الله تعالى فاذا أنا لك كتابي هذا فن أعطاك ما قبله عفوفا قبله
 ومن أنكر ما قبله فاستخلفه فوالله لأن نلقي الله تعالى بخياناتهم أحب الي من
 أن نلقي الله بعذابهم * ونقل الرواة الثقات والنقلة الاثبات ان مالك بن أنس
 امام دار الهجرة رضي الله عنه قال بعث الي أبو جعفر المنصور والي ابن طاوس
 فدخلنا عليه وهو جالس على فرش قد نضدت له وبين يديه أنطاع قد بسطت
 وجلاد زهم بأيديهم السيوف لضرب رقاب الناس فأومأ الي بالجلوس وأطرق
 عنا طويلا ثم التفت الي ابن طاوس فقال له حدثني عن أبيك قال نعم سمعت أبي
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل
 أشركه الله في حكمه فأدخل عليه الجور في عدله قال مالك فضمنت ثيابي مخافة
 أن يملأني دمه ثم التفت اليه أبو جعفر فقال عظمي يا ابن طاوس قال نعم أما سمعت
 الله يقول ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات الحماد التي لم يخلق مثلها في البلاد
 وثمود الذين جابوا الصخر بالواد الى قوله لبنا المرصاد قال مالك فضمنت ثيابي أيضا
 مخافة أن يملأني دمه فأمسك المنصور ساعة ثم قال يا ابن طاوس تناولني الدواة
 فأمسك ابن طاوس ولم يناوله اياها وهي في يده فقال ما يمنعك أن تناولنيها قال
 أخشى ان تكتب بهامصية لله فأكون شريكك فيها فلما سمع ذلك المنصور قال
 قوم اعني قال ابن طاوس ذلك ما كنا نبغي قال مالك فازلت أعرف لابن طاوس
 بعد ما فضله ■ وقد يساقيل ما نسب الي سقراط الحكيم ينبوع فرح الانسان
 وحفظ يده القاب المعتدل وينبوع فرح العالم وحفظه السلطان العادل وينبوع
 حزن الانسان القلب المختلف المزاج وينبوع حزن العالم وفساده السلطان الجائر
 روى هارون بن محمد بن عبد الملك الزيات قال جلس أبي للظالم يوما فلما انقضى المجلس

محو

احسن الوقاي

الحسين

لطيفة

الشيخ

لطيفة

الحسين

نادرة

رأى رجلا جالسا فقال ألك حاجة قال نعم تدني اليك فاني مظلوم قد أعوزني العدل
 والانصاف قال من ظلمك قال أنت ولست أصل اليك فأذ كر حاجتي قال وما يحجبك
 وقد ترى مجلسي مبذولا قال يحجبني عنك هيبتك وطول لسانك وفصاحتك والطراد
 بحجتك فقال ففيم ظلمتك قال في ضيعة الفلانية أخذها وكنيتك غصبا مني بغير إذن
 فاذا اوجب عليهما خراج أدبته باسمي لئلا يثبت لك اسم في ملكها فيبطل ملكي
 فوكيلك يأخذ غلتهما وانا أؤدى خراجها وهذا لم يسمع بمثله في المظالم فقال له محمد
 هذا اقول يحتاج الى بينة وشهود وأشياء فقال له الرجل أيؤمنني الوزير من غضبه
 حتى أجيب قال نعم قد أمتك قال البينة هم الشهود واذ شهدوا فليس يحتاج معهم
 الى شيء آخر فسامعني قولك بينة وشهود وأشياء عايش هذه الاشياء الا العي والحصر
 والتعطرس وعدولك عن العدل فحكك محمد وقال قد صدقت والبالاء موكل بالمنطق
 واني لا اري فيك مصطنعا ثم وقع له برد ضيعته وأن يطلق له كرت حنطة وكرت شعير ومائة
 دينار يستعين بها على قيام ضيعته وصيره من أصحابه وكان قبل ان يتوصل الى
 الانصاف واعادة ضيعته يقال له يا فلان كيف الناس فيقول بشر بين مظلوم لا يتنصر
 وظالم لا ينصف فلما صار من أصحاب عبد الملك ورد عليه ضيعته قال له ليلة كيف
 الناس الآن قال بخير قد اعتمد معهم الانصاف ودفع عنهم الاحجاف وردت عليهم
 الغصوب وكشفت عنهم الكروب وانا أرجو لهم ببقائك نيل كل مرغوب (قيل)
 ان يهوديا وقف لعبد الملك بن مروان فقال يا أمير المؤمنين ان ابن هريرة نايبك
 قد ظلمني فانصفتي منه وأذقتي حلاوة العدل فلم يقض حاجته ثم عاد ووقف له مرة
 ثانية ثم عاد ووقف له مرة ثالثة فلم يلتفت اليه فقال اليهودي يا أمير المؤمنين انا نجد
 في التوراة المنزلة على موسى كليم الله ان الامام لا يكون شريكا في ظلم أحد ولا جورا
 حتى يرفع اليه فاذا رفع اليه ولم يغيره شره في الظلم والجور فلما سمع عبد الملك قوله
 فرع منه وأنفذ في الحال الى هريرة وعزله وأخذ بحق اليهودي منه * ومن الوقائع
 المستحسنة ما رواه محمد بن صفوان الضبي قال كنت أقوم على رأس سليمان
 بن عبد الملك فدخل عليه يوما رجل من حضرموت من عقلائهم فقال له سليمان
 تكلم بحاجتك فقال من كان الغالب على كلامه النصيحة وحسن الارادة
 أو في كلامه على السلامة واني أعوذ بالذي استخضني من أهلي حتى أوفدني عليك
 أن ينطقني بغير الحق وأن يذلل لساني بما فيه شحط على وان اقصار الخطبة أبلغ

ح قري

في أفئدة أولى الفهم من الاطالة والتشديق في البلاغة ألا وان من البلاغة يا أمير المؤمنين ما يفهم وان قل واني مقتصر على الاقتصار بجانب لكثير من الاكثار أشخصني اليك والى عسوف ورعية ضائعة وانك ان تعجل تدرك ما فات وان تقصر تم لك رعيتك هناك ضياعا نخذها اليك قصيرة موجزة فقال سليمان لمحمد ادع رجلا من الحر من فاحله على البريد وقل له اذا أتيت البلاد فلا تنزل منزلك حتى تعزله ومن كانت له ظلامة أخذت له بحقه ثم أمر لذلك الرجل بمال فأبى أن يقبله وقال اني احتسبت سفري هذا على الله يا أمير المؤمنين واني أكره أن آخذ عليه أجرا من غيره فقال له سليمان انطلق بارك الله فيك وكثرنا من بوقظنا لاقامة العدل من أمثالك فلما ولى الرجل خارجا قال سليمان لاصحابه ما أعظم بركة الرحمن في كل شئ ولقد بلغني عن أحمد بن طولون قضية تؤثر في النفس الزكية سمعها ويحسن عند ذوي المعرفة والتوفيق وقعها وكان ابن طولون هذا مبسوط القدرة على البلاد المصرية تا فذا الحكم فيها مهيا مخوفا يقوم بسياسة الملك ويعلى كلمة العدل ويأخذ نفسه بالانصاف مع ما هو عليه من الجبروت المفرط والقتل المسرف وكان يجلس للظالم ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة وجماعة من الفقهاء وأهل العلم مثل الربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي وكان ابن طولون اذا جلس للظالم يمكن المظلوم من الكلام ويسمع كلامه الى آخره ويكشف ظلامته ويجلسه بين يديه مقربا اليه قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه اعترضت لنا ضيعة بالصعيد من ضياع جدى سلامة فاحتجت الى الدخول اليه والتظلم مما جرى لي وأنا يومئذ شاب الا أن العلم والمعرفة بالحاضر بن بسطني على الكلام والتمكن من الحجة فخطبته في أمر الضيعة فاحتج على حجج كثيرة وأجبت عنها بما الرمه الرجوع اليه ثم ناظرني مناظرة الخصوم بغير انتهاز ولا سطوة على وأنا أجيبه وأحل حججه الى أن وقف ولم يبق له حجة فأمسك عنى ساعة ثم قال لي الى هذا الموضع انتهت كلامي وكلامك والحجة قد ظهرت لك ولست من أجلسنا ثلاثة أيام فان ظهرت له حجة والاسلمت الضيعة اليك فقامت منصرفا فلما خرجت قال ابن طولون بعد خروجي للحاضر بن ما أقبح ما أئتمدتكم على نفسي أقول لرجل من رعيتي ظهرت لك حجة أجبتني ثلاثة أيام الى أن أطلب حجة وأبطل الحكم الذي قد أوجبته حجتك من يمنعي اذا وجبت لي حجة أن أحضره وألزمه اياها هذا والله الغصب وأنتم تسلمون اليه

نفسه

باني قد ألزمت بحجته وأزلت الاعتراض عن الضيعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لا يقدر أن لا يؤخذ الحق لضعيفها من قويمها وتقدم بالكتاب له وعرف الطحاوي الحال من الحاضرين فذهب إلى الديوان وأخذ الكتاب بازالة الاعتراض وتسليم الضيعة وصارت هذه تتلى من مناقب أحمد بن طولون وعمله بالعدل وإقامة ميزان القسط وكان من محبته للعدل وإقامته وتأيدته الحق وسلوك طريقته يميل إلى كل من كان ذلك من صفته ويقرب إليه من علم التحقيق من خليفته حتى أنه في بعض الأيام أراد أن يحسم ما اجتمع من المال إلى حضرة الخليفة فأحضر القاضي ومعه العدول بحيث يشهدون على القاضي فكتب الشهود وخطوطهم وقد عاينوا المال وكان مبلغه ألف ألف دينار ومائتي ألف دينار فلما بلغ الكتاب إلى سليم وهو بعض الشهود ألقاه إلى الخادم من يده وقال أيها الأمير استأشده حتى يوزن المال بحضرتي فغاطه ذلك منه لتأخر الانفاذ ثم قال للوزانين زنوه فلما فرغوا من وزنه قالوا أشهد قال بقي النقد فدعا بالنقد فنقده وسليم جالس معهم حتى فرغ وختمت الأكياس وتسلمها حاملها فكتب شهادة وانصرف فقال ابن طولون مثل هذا ينبغي أن يعتمد عليه ويمال إليه فان من لا دين له لا أمانة له ومن لا أمانة فيه جدير بالاعتماد وأن لا يولي شيئا من أمور المسلمين وكانت هذه الحالة سببا لتقريبه لسليم واعتماده عليه وتفويض أموره إليه * ومما تضمنه أخبار الإخبار ما رواه أنس قال بينما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قاعد إذ جاءه رجل من أهل مصر فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام العائذ بك فقال عمر لقد عدت بخيب فإشأنتك قال سأبقت على فرسي ابننا عمرو بن العاص وهو يومئذ أمير على مصر فجعل يقنعني بسوطه ويقول أنا ابن الأكرمين فبلغ ذلك عمرا أباه فحشي أن آتيك فخبسني في السجن فأنفلت منه وهذا حين آتيك فكتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص إذا أتاك كلابي هذا فاشهد الموسم أنت وولدك فلان وقال للمصري أقم حتى يأتيتك فقدم عمرو وشهد الحج فلما قضى عمر الحج وهو قاعد مع الناس وعمر بن العاص وابنه إلى جانبه قام المصري فرمى إليه عمر رضي الله عنه بالدرّة قال أنس ولقد ضرب به ونحن نشتمى أن يضربه فلم ينزع حتى أحبيننا أن ينزع من كثرة ما ضرب به وعمر يقول اضرب ابن الأكرمين قال يا أمير المؤمنين قد استوفيت واشتفيت قال ضعها على صلعة عمرو

عجبة

طالع الكتاب
منه ما لا

فقال يا أمير المؤمنين قد ضربت الذي ضربني قال أما والله لو فعلت لما منعك أحد
حتى تكون أنت الذي تنزع ثم قال يا عمرو متى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم
أحراراً جعل يعتذرو ويقول اني لم أشعر بهذا فتمعن على كل عاقل أن يكف يده عن
الظلم وأن يسلك سنن العدل ويعامل بالصفة ويراقب الله تعالى في السر والعلانية
ويعلم أن الله سبحانه وتعالى يجازي على الخير والشر ويعاقب الظالم * وفيما نزل
من الآثار الاسرائيلية في زمن موسى عليه السلام أن رجلاً من ضعفاء بني اسرائيل
كانت له عائلة وكان صياداً يصطاد السمك ويقيم منه أطفاله وزوجته فخرج
يوماً للصيد فوقع في شبكته سمكة كبيرة ففرح بها فأخذها ومضى الى السوق
ليبيعها ويصرف ثمنها في مصالح عياله فلقيه بعض العوانية فرأى السمكة معه
فأخذها منه فغصه الصياد فرفع خشبة كانت في يده فضرب بها على رأس الصياد
ضربة موجعة وأخذ السمكة منه غصبا بلا ثمن فذا الصياد عليه فقال الهى
خلقتنى ضعيفاً وخلقته قوياً غنياً فخذلى حقى منه عاجلاً فقد ظلمنى ولا صبر لى
الى الآخرة ثم ان الغاصب انطلق بالسمكة الى زوجته وأمرها أن تشويهها فلما
شوها ووضعها بين يديه على المائدة لياكل منها فتحت السمكة فاهاً ونكرت أصبعه
نكزة أطارت بها قراره فقام وشكا الى الطبيب ألم يده وما حل به فراها فقال
دواؤها ان تقطع الاصبع لئلا يسرى الى بقية السكف فقطع أصبعه فانتقل الوجع
الشديد الى اليد وازداد الألم وارتعدت من خوفه فرائسه فقال له الطبيب ينبغي
ان تقطع اليد من المعصم لئلا يسرى الى الساعد فقطعها فانتقل الألم الى الساعد
فزال هكذا كلما قطع عضواً انتقل الألم الى الذى يليه فخرجها ثماً على وجهه
مستغيثاً الى ربه ليكشف عنه ما قد نزل به فرأى شجرة فقصدها فأخذها النوم فنام
تحتها فرأى في منامه قائل يقول له يا مسكين الى كم تقطع أعضاءك امض الى
خصمك الذى ظلمته وأرضه فانتبه من النوم وفكر في أمره فقال ضربت
الصياد وأخذت السمكة منه غصبا وظلماً وهى التى نكرت يدي فصاحبها خصمى
فدخل المدينة وسأل عنه فوجده فوق عين يديه والتمس منه الاقالة بما جناه ودفع
اليه شيئاً من ماله وتاب من فعله فرضى عنه خصمه الصياد فسكر في الحال ألمه وبات
على فراشه تلك الليلة وأقلم عن خطيئته ونام على توبة خالصة ففي اليوم الثانى تداركه
الله بلطفه ورحمته فردّده كما كانت ونزل الوحي على موسى عليه السلام يا موسى

حرام

حكاية

الحوادث من علم

نكر

وعزقي وجبال لولا ان ذلك الرجل ارضى خصمه لعذبتهمهما امتدت به حياته
 * (تذكرة وتبصرة) * من استمسك بجبل حب العدل ومال اليه سهل الله سبحانه
 سلوك سننه عليه وأوضح بدليل التوفيق والهداية مناهجه لديه وجعل من
 عدله يوم القيامة نورا يسهي بين يديه وأكفنه عناية ربانية تسدده في أحكامه
 وتبصره بمرامي العدل لاصابة سهامه حتى يبلغ به الى ان يرى الوقائع في منامه
 ويؤمر باقامة شريعة العدل والانصاف في أحلامه * مثقالا قرع الاسماع وكما اشتهر
 وذاع من قصة الخليفة المعتمد على الله أبي العباس أحمد بن المتوكل رضى الله عنه
 فانه كان يحب الارتداء بجلباب الانصاف ويأخذ بنفسه بنشر شعار العدل
 في الجهات والاطراف فاطلع الله منه على صفاء سريرته وصديق ميله الى المعدلة
 في ولايته فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فأمره باقامة شريعة
 معدلة وحذره من تأخره فيه وغفلته * وهو ما نقله الثقات ورأه النقلة
 الاثبات من أبي محمد عبد الله بن أحمد بن حمدون قال انصرف جلساء المعتمد على
 الله ليلة عنه فانصرفت الى حجرة مرسومة لي في الدار فلما اتصف الليل اذا أنا
 بالخدم يدقون باب حجرتي فانزعجت فقلوا أجب أمير المؤمنين فقمتم فلما صرت
 بحضرتي قال علي بصاحب الشرطة الساعة فلما حضر قال في حبسك رجل يعرف
 بفلان بن فلان الجمال قال نعم قال أحضره الساعة فحضر فقال له من أنت قال فلان
 ابن فلان الجمال قال منذ كم حبست قال منذ كذا وكذا سنة قال في أي شيء قال
 مظلوم لا جرم لي قال فاشرح لي قصتك قال أنا رجل من أهل الجبل وكان يتقارنا
 فلان الأمير فسخر جمالي فتظلمت اليه فلم ينفع فخرجت أمشي خلف الجمال الى
 قريب من حلوان فاستل الاكراد من الجمال جملا فحضر بني وقيدني وقال أنت
 سرقت الجمل وما عليه فقلت غلمانك يعلمون ان الاكراد أخذوه قال ذلك بمواطاة
 منك ثم قيدني وطرحني في الحبس وأخذ الجمال فقال لبعض الخدم امض
 الساعة الى فلان الأمير فاقعد على دماغه ولا تبرح الى أن ترد جمال هذا أو قيمتها
 وقال للخادم ادفع الى هذا كذا وكذا دينار او كسوة جميلة وأدخله الحمام وأطعمه
 ثم قال لصاحب الشرطة في حبسك فلان بن فلان الحداد قال نعم قال هاته فأحضره
 فقال ما قصتك قال حبست ظمأ وقص عليه قصة طويلة فقال للخادم خذه وغير
 من حاله وادخل به الحمام وأطعمه وأكسه وأعطه كذا وكذا دينار ثم رفع رأسه

غريبة

وقال الحمد لله الذي وفقني لهذا الفعل قال أحمد بن حمدون فقلت وكيف تكلف
 أمير المؤمنين النظر في هذه الساعة بنفسه في مثل هذا الامر وانزعج من نومه
 فقال لي ويحك رأيت الساعة رجلا من صفته كذا وكذا فقال في حبسك رجلان
 مظلومان يقال لاحدهما فلان بن فلان الجمال وللآخر فلان بن فلان الحداد
 فأطلقهما وأنهفهما من خصومهما وأحسن اليهما فانتبهت مذعورا فلعنت
 ابليس وصليت على النبي صلى الله عليه وسلم وتحولت الى الجانب الآخر ونمت
 فما استلقيت حتى رأيت الشخص بعينه فقال أمرك أن تطلق رجلين مظلومين
 في حبسك ولا تفعل وكاد يتيده الى فقلت من أنت قال أنا محمد رسول الله وكأني
 قد قبلت يده وقلت يا رسول الله ما عرفتك فقال قم فمجل في أمرهما الساعة
 فانتبهت وفعلت ما رأيت وكان هذا ببركة حبه العدل وقيامه باقامة الحق والحكم
 والفصل وكذلك ابن أخيه المعتضد لما ولي من بعده بذل في العدل غاية جهده
 وقصد في سلوكه حدا لانصاف أيمن قصده فأيده الله تعالى في كشف القضايا باقامة
 الحق فيها بعناية من عنده فقدر نسخ في الازهان ماسطره الرواة في منقولاتهم ورواه
 الثقات في مقولاتهم * وهو ما أخبر به أبو محمد الحسين بن محمد الصلحي قال أخبرني
 أحد خدام الخليفة المعتصم بالله المختصين به قال كنت حوالى سيره ذات يوم
 نصف النهار وقد نام بعد ان أكل فأتته منزعا وقال يا خدام فأسرعنا الجواب فقال
 ويلكم أعينوني والحقوا بالشط فأول ملاح ترونه منحدرا في سفينة فارغة فاقبضوا
 عليه وجيئوني به واكلوا بالسفينة من يحفظها فأسرعنا فوجدنا ملاحا في سميرة
 منحدرا وهي فارغة فقبضنا عليه واكلنا بالسميرة وأصعدناه اليه فلما رآه الملاح
 كاد يتلف فصاح عليه المعتصم صيحة عظيمة كادت روحه تذهب معها وقال أصدقني
 يا ملعون عن قضيتك مع المرأة التي قتلتها اليوم والا ضربت عنقك قال قتلتهم وقال
 نعم كنت اليوم في الشرعة القلانية فزلت امرأة لم أر مثلها وعليها ثياب فاخرة وحلى
 كثير وجوهر فطمعت فيه واحتلت عليها حتى سددت فيها وغرقتها وأخذت جميع
 ما كان عليها وطرحتها في الماء ولم أجسر على حمل سلمها الى بيتي لئلا يفشوا الخبر
 على فعملت على الهرب والاختدار الى واسط وصبرت الى أن خلا الشط في هذه
 الساعة من الملاحين وأخذت في الاختدار فتعلق بي هؤلاء الخدم وحمولوني فقال
 وأين الحلى والسلب قال في صدر السفينة تحت البوارى فقال المعتصم على به

نادرة

الساعة فوضوا وأحضروه فقال خذوا الملاح الساعة وغرقوه ففعل به ذلك ثم أمر
أن ينادى ببغداد كلها على امرأة خرجت الى الشرعة الفلانية سحرا وعلها ثياب
وحلى فيحضر من يعرفها ويعطى صفة ما كان عليها ويأخذها فقد تلفت المرأة فحضر
في اليوم الثاني أهلها فأعطوا صفتها وصفة ما كان عليها فسلم ذلك اليهم بعد أن علم
استحقاقهم قال فقلت يا مولاي أوحى اليك بهذه الحالة فقال رأيت في منامي رجلا
شيخا أبيض الرأس والحية والثياب وهو ينادى يا أحمد خذ أول ملاح منحدر
الساعة فاقبض عليه وقرّر دعن المرأة التي قتلها اليوم وسلمها ثيابها وأقم عليه
الحد ولا يفتك فكان ما شاهدتم * وله قصة مع بعض أتراك الامراء تشهد له
برغبته في العدل والانصاف وانتقامه من ذوى الظلم والاعتساف وهو ما حدثه
القاضي أبو الحسين محمد بن عبد الواحد الهاشمي ان شيخا من التجار كان له على
بعض القواد مال جليل فظلمه به مدة وجده واستخف به قال وحملت على التظلم منه
الى المعتضد بالله لاني كنت استشفعت اليه وتظلمت الى الوزير فما نفعتي فقال لي
بعض اخواني أنا أدلك على من يأخذك المال ولا تحتاج الى أن تتظلم الى المعتضد
قم معي فمعت معهما عبي الى رجل خياط في سوق السلاطين وهو جالس في مسجد
يحيط ويقرأ القرآن فقص عليه صاحبي قصتي فقام معنا فلما صار بباب
الرجل وكنت قد تأخرت عنه وقلت لصديقي انك قد عرضت لنا ونفسك وهذا الشيخ
الى مكروه فقال لا تخف وامش على بركة الله تعالى قلت انه لم يفر في شفاعته
أحد من الكبراء ولا في كلام الوزراء ففعلك الرجل وقال لا عليك امش واسكت
فلما رأونا غلمان الرجل تلقوا الشيخ فقبلوا يده والارض فنعهم فقالوا ما جاء بالشيخ
فسألهم عن صاحبهم فقالوا هو راكب فان كنت أمرا فأمرنا بفعله بنا دراهم
والافادخل واجلس الى حين وروده فدخل ودخلنا وجاء الرجل فلما رأى الخياط
أعظمه اعظاما تاما وقال لا أنزع ثيابي أو تأمرني بأمرك فخطبته في أمري فقال
والله ما عندي الا خمسة آلاف درهم فسله أخذها وأخذ رهن على ما بقي له الى
شهر واحد فقلت السمع والطاعة فأحضر الدراهم وأحضر حليا قيمته زيادة على
الباقى فقبضت ذلك وأشهدت عليه الخياط وصديقي بأن الرهن على البقية الى شهر
واحد فان جاوز الاجل فأنا وكيسل في بيع الحلي لا يفاء الباقي فشهد عليه بذلك
وخرجا فلما بلغنا الى موضع الخياط طرحت المال بين يديه وقلت له أيها الشيخ ان الله

فردد عليّ هذا المال ببركتك وأحب أن تأخذ منه ربعة أو ثلثة ويطيّب قلبي فقال لي يا هذا ما أسرع ما كفيتنا بالقميغ انصرف بمالك ما أحماج الي شيء فقلت قد بقيت لي حاجة قال قل فقلت تخبرني بسبب طاعة هذا الرجل لك معتماونه بأكثر الدولة قال يا هذا قد بلغت مرادك فلا تقطعني عن شغلي وما أعيش منه فألححت عليه فقال أعلم اني رجل أؤذن وأؤم الناس من سنين كثيرة ومعاشي هذه الخياطة لا أعرف غيرها فكنت من مدة قد صليت المغرب وخرجت أريد بيتي فاجترت بتركي كان في هذه الدار وأومأ الي دار تجاه المسجد وامرأة جميلة مجتازة فتعلق بها وهو سكران ليدخلها الي داره وهي تستغيث وليس أحد يغنيها ولا يمنعها منها وتقول في جملة كلامها ان زوجي حلف عليّ بالطلاق أن لا أبيت الا عنده فان عوقيت هذا خرب بيتي مع ما أرتسكبه من المعصية فحنت الي التركي ووقفت عنده وسألته تركها فضرب رأسي بدبوس كان في يده فشجني وأدخل المرأة داره فصرت الي منزلي وغسلت الدم وشددت الشجة واسترحمت وخرجت أصلي العشاء فلما فرغنا منها قلت لمن حضر فومو امعي الي عدو الله هذا التركي فنجم عليه ولا تبرح حتى تخرج المرأة ففهمنا به فخرج في عدة من غلماناه فأوقع بنا وتصدني من بين الجماعة وضربني ضربا شديدا كدت أتلف فحملني الجيران الي منزلي كالتالف فعالجني أهلي ونمت قليلا وأفقت قبل نصف الليل وما حملني النوم من شدة التألم والفكر في القضية وقلت هذا قد شرب الي الآن ولا يعرف الاوقات فلو قت وأذنت سمع فظن أنه قد طلع الفجر فأطلق المرأة ومضت الي بيتها في الليل فخرجت الي المسجد متحاملا وصعدت الي المنارة وأذنت وجلست أطلع الي الطريق أرتقب خروج المرأة فان خرجت والاقت الصلاة ليسبك في الصباح فيخرجها فامضت الا ساعة والمرأة عنده واذا بالشارع قد امتلأ رجلا وخيلا ومشاعل وهم يقولون من هذا الذي قد أذن الساعة ففرغت وسبكت ثم قلت اكلمهم لعل أستعين بهم علي خروج المرأة ففهمت من المنارة أنا أذنت فقالوا أنزل وأجب أمير المؤمنين فقلت جاء الفرج ونزلت فاذا بدير الحرمي وعدة من الغلمان معي فحملني وأدخلني علي المعتضد بالله فلما رأي ورأته هتته وارتعدت فلما سكن روعي قال ما حملك علي ان تغر المسلمين بأذانك في غير وقته فتخرج ذوو الحاجة في غير حينها ويمسك المرء للصوم في وقت أبيع فيه الاكل ويتقطع العسس عن الحرس فقلت يؤمنني أمير

المؤمنين لاصدقه قال أنت آمن فقصصت عليه قصتي وقصة التركي وأرأيت له الآثار
في فقال يا بدر علي بالغلام التركي والمرأة الساعة فجاوبهم ما فسأل المرأة فأخبرته
بمثل ما قلت فقال يا بدر يا بدر بها الساعة الى زوجها مع ثقة يدخلها عليه ويشرح
لزوجها القصة ويأمره غني بالتمسك بها والاحسان اليها ثم استدعاني وجعل
يخاطب الغلام التركي وأنا أسمع فقال له كم جراتك قال كذا وكذا قال كم صلتك قال
كذا وكذا فقال كم لك من جارية قال كذا وكذا قال ما كان لك من صبر وأنت في
هذه النعمة عن ارتكاب القبيح ومعاصي الله عز وجل وهية سلطاننا واعتماد الظلم
والعدوان حتى استعملت ما استعملت ثم تجاوزت الى الوثوب على من أمرنا
بالمعروف قال فستط في يد الغلام ولم يدري ما يقول فقال هاتوا جوالق ومداد الجص
وقيودا فقيده وأدخلوه الجوالق وأمر الفرائشين ان يدقوه بالمداق وهو يصيح حتى
مات فأمر به فغرق في الدجلة وتقدم الى بدر بحمل ما في داره ثم قال أي شيء رأيت
من أجناس المنكر فأذكره صغيرا كان أو كبيرا ولوعلى هذا وأما يده الى بدر وان
جري عليك شيء ولم يقبل منك فالعلامة بيننا الاذان في ذلك الوقت فدعوت له
وانصرف فانتشر الخبر في الغلمان والاولياء والبلد فاخطبت أحدا بعد ما جرى
ذلك في انصاف أحد أو كفف عن قبيح الاطاموعني وكف خوفا من المعتضد وما
احتجت الى الآن ان أؤذن في ذلك الوقت *(شفاء وموعظة وأشياء موقظة)* قد
قيل من لم يصن نفسه عن اتباع هواها ولا يخوفها عاقبة رداها ولا يصرف زمامها
يد تقواها ساقته الى قرارة عطب لا نجاة لمن رآها وزينت له ارتكاب ما يظلم به
نفسه فكيف لا يظلم سواها فسيل من أيقظه الله من رقدة هواه وأفاض عليه من
أنوار هدايه أن يعتبر بعاقبة من أوثقه الظلم فأرداه ويعلم ان الظالم يؤاخذ بظلمه
يوم ينظر المرء ما قدمت يداه فان أدلة الشرع وقضايا العقل متطابقة على ان مرتبة
الظلم وخيم والحجج به سقيم والغنى منه عديم والسالم فيه سليم والمساهم عليه ملهم
وقد ورد فيه من قوارع الآيات وصحح الاخبار ما في بعضه أعظم باعث على الانزجار
وأقوى صارف عن الظلم لذوى الاستبصار فان الله سبحانه وتعالى قطع عن الظالمين
طرق الاعتذار وجعل جزاءهم ان لم يتوبوا عذاب دار البوار فقال عز من قائل يوم
لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم العنة ولهم سوء الدار وقيل ان الظلم على شقاوة
متعاطيه أوضح علامة ويسم وجهه عاقبة بسمة الخسارة والندامة ويسلكه لقم

النقم ويعدل به عن نسيج السلامة وهو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات
يوم القيامة وكيف يفلح ظالم والدعاء عليه مستجاب أو يأمن وثبات البلاء وتأخير
عطبه شيء عجاب أو يطمع في النجاة وعليه بما اجترمه شاهد وكاب وقد حذر
رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ أو هو من أجل الصحابة حين بعثه إلى اليمن فقال
أتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب وقد ورد في الأحاديث النبوية التي
أخرجها الإمامان مسلم والبخاري رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إن الله يميل للظالم حتى إذا أخذه لم يكد يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ
القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد * (ومما نظم) * في عقد العبر وزين بذكره
تيجان السير وجرى به قلم القضاء والقدر مما نقله وهب بن منبه عن جبار من
الجبابرة ممن غير ودثر فقال ما معناه إن جبارا بنى قصرافسيده في أرضه وأعلاه
وجعله قيد القلوب والنواظر فآراه أراء الاستهواء فجاءت عجوز من السامحات
إلى ظهر القصر فعملت كوخا في مكان مباح تعبد الله تعالى فيه فركب الجبار يوما
من الأيام وطاف بفناء القصر فرأى الكوخ فقال ما هذا فقيل له امرأة هاهنا
تأوى إليه وتسوح فأمر به فهدم ولم تكن العجوز حاضرة فجاءت فرأته قد هدم
فقال من هدم هذا فقالوا لها الملك ركب فرآه فهدمه فرفعت طرفها إلى السماء
وقالت يا رب انالم أكن هنا فأين كنت أنت قال وهب بن منبه فأمر الله عز وجل
جبريل أن يقلب القصر على من فيه فأصبح عبرة للنظرين * ومما حوته بطون
الأوراق وأوضحته الرواة في الآفاق من القضايا التي فيها معتبر ومن دجر
بالاتفاق قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة على ما ذكره سليمان بن أبي جعفر
قال كنت واقفا على رأس المنصور ليلة وعنده جماعة فتذاكروا زوال ملك بني أمية
فقال بعضهم يا أمير المؤمنين في حبسك عبد الله بن مروان بن محمد وقد كانت له قضية
عجيبة مع ملك النوبة فابعث اليه واسأله عنها فقال المنصور يا مسيب على به فأخرج
الرجل وهو مقيد بقيد ثقيل وغل ثقيل فقتل بين يديه وقال السلام عليك يا أمير
المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له يا عبد الله رد السلام أمن ولم تسمع نفسك لك
بذلك بعد ولكن أقعد فجأؤا بسادة فثبنت وقعد عليها فقال له بلغني أنه كان لك قصة
عجيبة مع ملك النوبة فهاهي قال يا أمير المؤمنين والذي أكرمك بالخلافة ما أقدر على
النفس من ثقل الحديد ولقد صدق قيدي من رشاش البول وصب الماء عليه في

نادرة

أوقات الصلوات فقال المنصور يا مسيب أطلق عنه قيده ثم قال نعم يا أمير المؤمنين لما
 قصد عبد الله بن علي عم أمير المؤمنين النبا كنت أنا المطلوب أكثر من الجماعة لاني
 كنت ولي عهد أبي من بعده فدخلت الى خزانه لنا فاستخرجت منها عشرة
 آلاف دينار ثم دعوت عشرة من غلماني وحملت كل واحد على دابة ودفعت اليه
 ألف دينار وأوقرت خمسة أبقال مما نحتاجه وشددت على وسطي جوهره
 قيمة مع شيء من الذهب وخرجت هارباً الى بلاد النوبة فسرت فيها ثلاثاً فوقعت
 الى مدينة خراب فأمرت الغلمان فعدلوا الهافسكسكوا منها ما كان قدراً ثم
 فرشوا بعض تلك الفرش ودعوت غلاماً الى كنت أتق به وبعقله فقلت انطلق الى
 الملك وأقره عني السلام وخذ لي منه الامان وابتع لي ميرة قال فضي وأبطأ عني
 حتى أسأت الظن به ثم أقبل ومعه رجل آخر فلما دخل كبر ثم قعد بين يدي وقال لي
 الملك يقرئك السلام ويقول لك من أنت وما جاء بك الى بلادى أمحارب لي أم
 راغب لي أم مستجير فقلت ترد على الملك السلام وتقول له أما محارب لك فعاذ الله
 وأما راغب في دينك فما كنت لا بغى بيدي بدلاً وأما مستجير بك فنعم قال فذهب
 ثم رجع الى وقال ان الملك يقرأ عليك السلام ويقول لك أنا صائر اليك غداً فلا
 تحدث في نفسك حديثاً ولا تتخذ شيئاً من ميرة فانها تأتيناك وما نحتاج اليه فأقبلت
 الميرة فأمرت غلماني يفرشون ذلك الفرش كله وأمرت بفرش نصبه له ولي بمثله
 وأقبلت من غد أرقب محبته فيمينا انا كذلك اذا قبل غلماني يحضرون وقالوا ان
 الملك قد أقبل فقامت بين شرفتين من شرف القصر أنظر اليه فاذا برجل قد لبس
 بردين اتررباً أحدهما وارتي الآخر حاف راجل واذا عشرة معهم الحراب ثلاثة
 يقدّمونه وسبعة خلفه واذا الرجل الموجه الى جنبه فاستصغرت أمره وسوّلت لي
 نفسي قتله فلما قرب من الدار اذا أنا بسواد عظيم فقلت ما هذا السواد قيل الخيل
 فوافي يا أمير المؤمنين زها عشرة آلاف عنان فكان موافاة الخيل الى الدار
 وقت دخوله فأحدثت بها فدخل الى وقال لترجمانه أين الرجل فلما نظر الى وثبت
 اليه فاعظم ذلك وأخذ يدي فقبلها وجعلها على صدره وجعل يدفع البساط برجله
 فشوش البساط فظننت ان ذلك شيء يحلونه أن يطأوا على مثله حتى انتهى الى
 الفرش فقلت لترجمانه سبحان الله لم لا يقعد على الموضع الذي وطئ له فقال قل له
 اني ملك وحق الملك أن يكون متواضعاً لله سبحانه وتعالى اذ رفعه الله ثم أقبل

ينسكت في الارض طويلا بأصبعه ثم رفع رأسه فقال لي كيف سلبتم نعمتيكم وزال
عنكم هذا الملك وأخذ منكم وأنتم أقرب الي نبيكم من الناس جميعا فقلت جاء من
هو أقرب الي نينا قرابة منا فسلبنا وطردنا وقتلنا فخرجت اليك مستجيرا بالله
تعالى ثم بك قال فلم كنتم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت فعل
ذلك عبيد وأتباع وأعاجم دخلوا في ملكك بغير رأينا قال فلم كنتم تركبون علي
دوابكم عبرا كب الذهب والفضة والدياج وقد حرم عليكم قلت فعل ذلك عبيد وأتباع
قال ولم كنتم اذا خرجتم الي صيدكم تتحتم على القرى وكلفتهم أهلها مالا طاعة لهم
به بالضرب الموجه ثم لا ينفعكم ذلك حتى تمشوا في زروعهم فتفسدوها في طلب
ذراج قيمته نصف درهم أو عصفور قيمته لاشئ والفساد محرم عليكم في دينكم قلت
فعل ذلك عبيد وأتباع قال لا ولكنكم استحللتم ما حرم الله عليكم وفعلتم ما نهاكم
الله عنه وأحببتم الظلم وكرهتم العدل فسلبكم الله العز واللبسكم الذل والله فيكم نقمة لم
تأت غايتها بعد واني أتخوف أن تنزل النقمة بك اذا كنت من الظلمة فتشملني معك فان
النقمة اذا نزلت عمت والبلية اذا حلت شملت فاخرج بعد ثلاث من أرضي فاني ان
وجدتك قتلتك وقتلت من معك وأخذت جميع ما معك ثم وثب وخرج فكنت
ثلاثا ثم خرجت الي مصر فأخذني واليسك فبعثني اليك وها أنا الآن بين يديك
والموت أحب الي من الحياة فهم المنصور باطلاقة فقال له اسماعيل بن علي
في عنقي بيعة له قال فاذا ترى قال يترك في دار من دورنا ويحرق عليه ما يليق به
ففعله به ذلك

* (خاتمة لهذا الباب) * في الحكمة الواردة والالفاظ الحاكمة بحصول الفائدة
(منها) العدل يزيد في الملك فيريح السر ويذهب الخوف ويرضى الرب ويعمر ما أخربه
الجور (ومنها) اذا جاز الملك في رعاياه كثرا رجاف الناس بزوال ملكه وأحبوا
ظهور أعدائه عليه (ومنها) أعظم أسباب العدل أن لا يغفل الملك عن التطلع الي
أحوال أعوانه مع رعاياه وقضايا نوابه في اطراف بلاده (ومنها) زمان الجائر من
الملوك أقصر من زمان العادل لان الجائر مفسد والعادل مصلح وافساد الشئ أسرع
من اصلاحه (ومنها) لا يزال الجائر ممهلا في جوره الي أن يتخطى أركان العمارة من
مباني الشريعة فاذا قصدها قرب دماره وشارفت الزوال مدته
* (الباب السادس في الاتفاق والاتلاف وذم الشقاق والخلاف) *

من أوضح الدلائل السالمة من الاعتراض الحاسمة أبواب المنع والاتقاض
الحاكمة لدى العظماء أن الاتفاق والاتلاف من أكمل الأغراض ماورد
في الكتاب العزيز في آيات متصفة بالاحكام مختلفة الالفاظ متفقة الاحكام
متعددة في مواضع من التنزيل المتلو بلسان الخاص والعام كقوله تعالى في
القرآن الكريم والذكر الحكيم مخاطبا للنبيه المصطفى من الدرجة الهاشمية
المستخرجة في الشرف من الصميم المرسل داعيا الى الدين القويم وهاديا الى
الصراط المستقيم هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لمؤانفتهم
ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم وليكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وقوله
عز وعلا وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وكقوله تبارك
وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء
فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا والمراد بحبل الله تعالى المذكور في الآية
المعصية به هو القرآن الكريم وهو اختيار جماعة من أئمة التفسير واستدلوا عليه
بما روى الحارث قال دخلت المسجد فإذا الناس قد وقعوا في الأحاديث وأخذوا
في الاختلاف فأتيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى
الناس قد وقعوا في الأحاديث وأخذوا في الاختلاف قال وقد فعلوها فقلت نعم
فقال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما ستكون قننة فقلت
يا رسول الله فما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكمكم
ما بينكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى
الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط
المستقيم وهو الذي لا تزيغه الأهواء ولا تلبس به اللسنة ولا يشبع منه العلماء
ولا يخلق على كثرة الرداد ولا تنقضى عجائبه هو الذي لم تثبت الجن اذ سمعته حتى
قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد فآمن به ولن نشرك بربنا أحدا من قال
به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم
ونقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى رضى لكم ثلاثا وكره
لكم ثلاثا رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله
جميعا ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا المن ولاه الله تعالى أمركم وكره لكم قيل وقال
واضاعة المال وكثرة السؤال فقد وضع بذلك ان الحبل المعصية به هو القرآن

الكريم والتسلية بوجوب الاتفاق والائتلاف ويصد عن الشقاق والاختلاف
 وذكريصة ابن جابر قال لما قدم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 إلى دمشق نزل بباب الحامية وقام خطيباً وقال للناس لقد قام فينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كفاً فيكم وقال من سرته بجهو حة الجنة فليترك الجماعة وهذا
 صريح في التسلية بعروة الموافقة والتجنب لعروة المخالفة وقد بما قيل ما من قوم وان
 قل عددهم وضعف مددهم فارتفعوا رحيق أفا وبق الاتفاق وأشرى في قلوبهم
 محبة الائتلاف وقابلوا بعددهم القليل قوماً كثيرين قد نشأ بينهم الخلاف وعمهم
 التنازع إلا أظهرهم الله تعالى مع قلتهم ومكثهم منهم وان كانوا أكثر عدداً وأشد
 قوة ومدداً * وفي قصة الخليفة الراشد بالله أبي جعفر المنصور بن المسترشد لما قتل
 وهو في معسكر السلطان مسعود وأراد الراشد وقد وقع له بالخلافة وهو ببغداد أن
 يأخذ بشار أبيه ويقصد السلطان مسعود وأخذ في جمع العساكر وحشد الجيوش
 فأرسل الحاشرين واستدعى الناصرين واستحضر القادرين وسيراً فحضر زندي بن
 آق سنقر من الشام وداود بن محمد من أذربيجان وبورله من بلاد فارس فأنت إليه
 العساكر واجتمعت الجيوش عليه وتكمل له ما يزيد على ثلاثين ألف فارس بين يديه
 فلما عرف السلطان مسعود ذلك ولم يكن عنده إلا سبعة آلاف فارس فسار السلطان
 في الباطن أشخاصاً يثق بهم عرفتهم ويعتمد على حسن توصلهم فدخلوا بين عساكر
 الراشد ومقدميهم وقد حووا بينهم زناد الخلف فوري وأوقد بينهم نار التنازع فذب
 أحرارها وسرى وشكذوا أسياف الاختلاف والتباين حتى قطع عرى الائتلاف
 وبرى فلما أحس السلطان مسعود بتبليج نخب سعيته المسفر من أساريه وتأرج
 ربا إصابة صنعته بنفحات ارتياح تدبيره وتبرج مخدرات رأيه الصائب في حلي
 الملابس الموشاة بتجبيره أطاق عن محيا خزمه منسدل نقابه وناط بصائب عزمه
 نهج صوابه واستعذب من نيل مرامه وطلابه من مشاق أوصابه مستكره صابه
 واستحب في انصاره وأعوانه اتفاق أصحابه فأركبهم وقد ضرب الليل سرادق
 ظلماته بممتد أظنابه ورتبهم ترتيب من قضت له التجربة من الاستيقاظ بتكميل
 نصابه وعرفته الوقائع والحروب كيفية ترتيب اطلابه وساق وقد جمعت قلوب
 جنده في سلك المسارعة المتسق نظامها والمتابعة المتفق بيد اللفة التثامها
 والطاعة الموقوفة لاصابة الاغراض سهامها والضراعة اليه في ابتدارهم الى

حكاية

مستد

٩

١٠

الحاكم السيف من الجبل

١١

١٢

١٣

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

٣١

٣٢

نفوس أعدائه فقد استعجلهم حمامها فأجاب بسرعة داعي البدار وأصاب
بمبادرته مواقع الاقدار وصاب بذلك سحاب صوابه المدرار واستجاب له كمين
الاتصار وضمين الاستظهار وساق مجدا سوقا حثيثا واتخذ من اتحاد كلمة جنده
واتفاقهم بعد توفيق الله سبحانه معينا ومعينا فذق من ذلك الجمع الجسم
والعسكر الذي طم وعم اضطربوا اضطراب أمواج اليم وأثربوا الخوف
ولكن لم ينزل عليهم أمنية من الغم فأكثروا الخلاف وأظهروا الانحراف
واستبصروا الانصراف فولى زنديق ابن آق سنقر طابا طريق الشام مسرعا
في ذهابه واقتفى داود بن محمد را بكا طريق اذربيجان را كضافره خيله وسبق
ركابه واتبعهم ما بوره سال كاسن السلامة الى بلاد فارس في زمرة وأصحابه ولم
يبق عند الخليفة الراشد سوى ثلاثة آلاف من خواص حضرته وخدم سدة
فبقى بعده هؤلاء المتفرقين أشعثا المتزقين بيد الخفاقة رفاتا العدودين في جبال
حتوفهم لا اختلافهم أمواتا الشاربين من الملام لفشلهم مع كثرتهم ماء أجا
لاماء فراتا وبات تلك الليلة را بكامطا يا حيرة اعترته لتفرق الانصار طالبا
وطاء قدرة يخمد بها ضرام هذه النار فلم يجد له أخزم من مجانبه المقام والاستقرار
ولا أسلم من الاقتداء لتأزعمهم موسى صلى الله عليه وسلم فيما أعده عند الخفاقة
من الخروج والفرار فلم يبت سوى ليلة واحدة بعد الجمع المفرق والجند الممزق
ثم رحل متوجها الى الموصل فركب من طريقتها فدخل السلطان مسعود بغداد
واستحوذ على البلاد وأجرى الناس على السنن المعتاد وخلع الراشد نفسه من
الخلافة خلعا سلك طريقه وسدد اليه تفويقه وأخرج أباعبد الله محمد بن المستظهر
بالله أمير المؤمنين وبايعه بالخلافة وجمع الناس لبيعته وشده وسطه بنطاق
اخلاص عبوديته وقام بين يديه بمقتضى طاعته وواجب خدمته ولازم
نصرته وهو المقتضى لأمر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنجد بالله أمير المؤمنين
والد الامام المستضيء بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام الناصر لدين الله أمير
المؤمنين والد الامام الظاهر بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنصر بالله أمير
المؤمنين والد الامام المستعصم بالله أمير المؤمنين وآل أمر الراشد الى قضاي
لا يجري شريحها في مضمار مقصود هذا الكتاب ولا حاجة الى استيفائها
واستقصائها فخافة الاطالة والاطناب كان آخرها انه قتل بباب أصفهان بعد نقله

الضغن والوثر حتى أزال الله عنهم ذلك ونسخ تلك الاحقاد وذلك العناد منهم وكان
سبب تألفهم وارتفاع عدواهم أن سويدين الصامت قدم مكة حرسها الله تعالى
وكان رجلا شريفا في قومه شاعرا جليلا يسميه قومه الكامل لاجل ذلك وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما بعث وأمر بالدعوة الى الله سبحانه وتعالى
سمع بسويدي فتصدى له ودعاه الى الله سبحانه والاسلام فقال له سويدي فلعل الذي
معك مثل الذي معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معك قال حكمة
لهمان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرضها علي فعرضها عليه فقال ان
هذا لكلام حسن والذي معي أفضل من هذا كلام أنزل الله عز وجل على نورا
وهدي قتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه الى الله عز وجل
والاسلام فلم يبعد عنه وقال ان هذا القول حسن ثم انصرف عنه وقدم سويدي المدينة
فلم يلبث أن قتله الخزرج في حربهم يوم بعاث وكان رجال من قومه يقولون اننا انزاه
قتل مسلما ثم قدم أنس بن رافع ومعه فتية من بني عبد الاشهل فيهم اياس ابن معاذ
الى مكة يلتصون بالخلف من قريش على قوم من الخزرج فلما سمع بهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم أتاهم فجلس اليهم فقال هل لكم في خير مما جئتم له فقالوا وما ذلك
قال أنا رسول الله الى العباد أدعوهم أن لا يشركوا به شيئا وأنزل على الكتاب ثم
ذكر لهم الاسلام وتلا عليهم القرآن فقال اياس بن معاذ وكان غلاما حديثا أي قوم
والله هذا خير مما جئتم له فأخذ أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه
اياس بن معاذ فقال دعنا منك فلقد جئنا لغير هذا فصمت اياس وقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم عنهم وانصرفوا الى المدينة فكانت وقعة بعاث بين الاوس
والخزرج ثم لم يلبث اياس بن معاذ أن هلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بحكة في الموسم كل من لقيه من قبائل العرب يعرض عليه نفسه ويدعوه الى الله
سبحانه فيبيناها وعند العقبة في الموسم اذ لقي رهطا من الخزرج قال أمن موالي يهود
قالوا نعم قال أفلا تجلسون حتى أكلمكم قالوا نعم فجلسوا معه فدعاهم الى الله
تعالى وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن وكان من صنع الله تعالى أن يهود
كانوا معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكان هؤلاء أهل أوثان وشرك فكانوا
اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا مبعوثا الآن قد أطل زمانه تتبعه وتقتلكم معه
فتلته عاذوا رم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفر ودعاهم

الى الله قال بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله أنه النبي الذي توعدكم به يوم فلا
يسبقنكم اليه فأجابوه صدقوه وأسلموا وقالوا اناتركا قومنا ولا قوم بينهم من
العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يرجع بينهم بك وستقدم عليهم وتدعوهم الى
أمر ك فأن يجتمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم راجعين الى بلادهم وقد آمنوا فلما قدموا المدينة تذكروا القومهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوههم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم يبق دار
من دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام
المقبل وفي الموسم من الانصار اثنا عشر رجلا عشرة من الخزرج أسعد بن
زرارة وعوف ومعاذ ابن عفراء ورافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس وعبادة
ابن الصامت ويزيد بن خارجة وعبادة بن عامر وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر
ورجلان من الاوس أبوا لهيثم بن التيهان وعويمير بن ساعدة فلقوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالعقبة وهي العقبة الاولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بيعة النساء أن لا يشركوا بالله شيئا ولا ينزوا الى آخرة الا بالمعروفة بيعة
النساء في سورة الممتحنة ثم قال لهم ان وفيتم فلكم الجنة وان غشيت شيئا من ذلك
فأخذتم بحدة في الدنيا فهو كفارة له وان ستر عليكم فأمركم الى الله ان شاء
عذبكم وان شاء غفر لكم وذلك قبل أن يفرض عليه الجهاد فلما انصرف
القوم بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير بن هاشم وأمره
أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويوقمهم وكان مصعب يسمى في المدينة المقرئ
وكان أول مقرئ بالمدينة وكان منزله على أسعد بن زرارة بن مسعود المذكور أولا
فقال سعد بن معاذ لاسيد بن حضير انطلق الى هذين الرجلين اللذين قد أتيا
دارنا ليسفها ضعفاء نأفازجرهما فان أسعد ابن خالتي ولولا ذلك لكفيتك وكان سعد
ابن معاذ وأسيد بن حضير سيدي قومه ما من بني عبد الاشهل وكلاهما مشركان
فأخذ أسيد بن حضير حرته ثم أقبل الى أسعد ومعه مصعب وهما جالسان في حائط
فلما رآه أسعد قال لمصعب هذا سيد قومه قد جاءك فاصدق الله فيه قال مصعب
ان يجلس أكله قال فوقف عليه ما مشتما فقال ما جاء بك النساء سفهان ضعفاءنا
اعتزلا ان كانت لك بآ نفسك حاجة قال له مصعب أوتجلس فتسمع فان رضيت أمرا
قبلته وان كرهته كف عنك ما تكره قال أنصفت ثم ركز حرته وجلس اليها فكلما

مصعب بالاسلام وقرأ عليه القرآن قال والله لقد عرفنا في وجهه الاسلام قبل
أن يتكلم في اشراقه وتسهيله فقال ما أحسن هذا وأجمله كيف تصنعون اذا
أردتم أن تدخلوا في هذا الدين قالوا لا تغتسل وتطهر ثوبك وتشهد بشهادة الحق ثم
قام وركع ركعتين ثم قال لهم ما ان ورائي رجلا ان اتبعكم لم يختلف عنكم أحد من
قومه وسأرسله اليكم الآن فقام أسيد بن حضير ثم أخذ حربة وانصرف الى سعد
وقومه وهم جلوس فلما نظر اليه سعد بن معاذ مقبلا قال أحلف بالله لقد جاءكم
أسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف على النادى قال له سعد
ما فعلت قال قلت الرجلين فوالله ما وجدت به ما بأسا وقد نيتهم ما فقالا نفعل
ما أحببت وقد حدث أن بني حارثة خرجوا الى أسعد بن زرارة ليقتلوه وذلك أنهم
عرفوا أنه ابن خالتك ليخفروا فقام سعد مغاضبا مبادرا فأخذ الحربة منه وقال
والله ما أراك أغيت شيئا فجاءهما فلما رآهما مطمئنين عرف أن أسيدا انما
أراد أن يسمع منهما ما فوقف عليهما ما متشكيا ثم قال لا سعد بن زرارة أبا مامة لولا
ما بيني وبينك من القرابة ما رمت هذا مني تغشانا في ديارنا بما نكره وقد قال
أسعد لمصعب جاءك الله سيد قومه ان يتبعك لم يخالفك منهم أحد فقال له مصعب
أوتعد فتسمع فان رضيت أمر او رغبت فيه قبلته وان كرهته عزلتنا عنك قال سعد
أنصفت ثم ركز حربة وجلس فعرض عليه الاسلام وقرأ عليه القرآن قالوا
فعرفنا والله في وجهه الاسلام قبل أن يتكلم في اشراقه وتسهيله ثم قال كيف
تصنعون اذا أسلمتم ودخلتم في هذا الدين قالوا تغتسل وتطهر ثيابك ثم تشهد بشهادة
الحق وتصلى **ركعتين** قال فقام فاغتسل وطهر ثوبه وشهد بشهادة الحق وركع
ركعتين ثم أخذ حربة وأقبل عائدا الى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير فلما رأوه
مقبلا قالوا انقسم بالله لقد رجع سعد اليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم
فلما وقف عليهم قال يا بني عبد الاشهل كيف تعلمون أمرى فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا
رأيا وأتمنا عقلا فقال فان كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى يؤمنوا بالله
ورسوله قال فما أمسى في دار من دور بني عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلما
أو مسلمة ورجع مصعب وأسعد بن زرارة الى منزل سعد فأقاما يدعوان الناس
الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الانصار الا وفيها رجال مسلمون خلا نفر ايسيرا
تأخروا ثم أسلموا ثم ان مصعبا رجع الى مكة ومعه سبعون رجلا مع حجاج من قومه

من أهل الشرك حتى قدموا مكة فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة
من أوسط أيام التشريق وهي بيعة العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان شهد
ذلك فلما فرغنا من الحج وكنت الليلة التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام بن جابر أخبرنا وكنا نكتم من معنا من المشركين
من قومنا أمرنا وكلمناه وقلنا يا جابر أراك سيدا من ساداتنا وشريفا من أشرفنا
وانا نرغب بك عما أنت فيه ان تكون غدا خطيبا للنار ودعونا الى الاسلام فأسلم
وأخبرناه بجميعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد معنا العقبة وكان نقيبا من
النقباء فبينا تلك الليلة مع قومنا في رحا لنا حتى اذا مضى ثلث الليل خرجنا
لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا مستخفين تسال القطا حتى اذا اجتمعنا
في الشعب نتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه العباس بن عبد
المطلب عمه وهو يومئذ على دين قومه غير انه أحب أن يحضر مع ابن أخيه ويتوثق
له فلما جلس كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال يا معشر الخزرج
وكانت العرب انما تسمى هذا الحى من الانصار الخزرج خزرجها وأوسها ان
محمد امانا حيث علمت وتدمنعنا من قومنا من هو على مثل رأينا وهو في عز من
قومه ومنعة في بلده وانه قد أبى الا الانقطاع اليكم والحق بكم فان كنتم ترون
انكم وافون له بما دعوتوه اليه وما نعوذ من خالفه فانتم وما تحملمتم من ذلك
وان كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الآن فدعوه فانه
في عز ومنعة قال فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله وخذرك ولتفك
ما شئت قال فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلا القرآن ودعا الى الله عز وجل
ورغب في الاسلام ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم
فأخذ البراء بن معرور يده وقال والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعنك مما تمنع منه أزربنا
فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففحن أهل الحرب ونحن أهل الخلقة ورثناها
كبرا عن كبر قال فاعترض القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبو الهيثم بن التيمان فقال يا رسول الله ان بيننا وبين الناس حبالا يعنى العهود
ونحن قاطعوها فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع الى قومك
وتدعنا فنبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الدم الدم والهدم الهدم أنتم مني
وأنا منكم أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم وقد قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أخرجوا إلى من بينكم اثني عشر نفيا تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس
كفلاء على قومهم بما فهم كفالة الحواريين لعيسى بن مريم فأخرجنا اثني عشر
نفيا * وقال العباس بن عباد الانصاري يا معشر الخزرج هل تدرون على ما تباعون
هذا الرجل انكم تباعونه على حرب الابيض والاسود فان كنتم ترون انكم اذا نكحت
أموالكم مصيبة وأشرافكم قتل أسلمتموه فمن الآن فهو والله خزي في الدنيا
والآخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتوه اليه على نكحة الأموال
وقتل الأشراف فخذوه فهو والله خير في الدنيا والآخرة قالوا فانا أخذناه على مصيبة
الأموال وقتل الأولاد والأشراف فالتاب ذلك يا رسول الله ان نحن وفيما قال الجنة
قال ابسط يدك فبسط يده فباعوه وأول من ضرب على يده البراء بن مسرور ثم تتابع
القوم فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة
يا نفاذ صوت ما سمعته قط يا أهل الجبا جب هل لكم في مذمم والصبا معه قد اجتمعوا
على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عدو الله ساء ما رأى منكم
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع أي عدو الله والله لا فرغ لك ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا الى رجالكم فقال سعد بن عباد والذي
بعثك بالحق نبيا لن شئت لتميلن غدا على أهل مني بأسيا فانا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم تؤمر بذلك ولكن ارفضوا الى رجالكم قال فرجعنا الى
مضاجعنا فتمنا عايمها حتى اذا أصبحنا غدت علينا أجلة قريش فجأؤنا فقالوا يا معشر
الخزرج بلغنا انكم جئتم الى صاحبنا هذا تستخرجوه من بين أظهرنا وتباعوه
على حربنا والله ما من حتى من العرب أبغض اليها ان ينشب الحرب
بيننا وبينهم منكم قال فانبعث هناك من مشركي قومنا يحلفون لهم بالله ما هذا من
شيء وما علمناه وصدقوا فانهم لم يعلموا وبعضنا ينظر الى بعض ثم انصرف الانصار
الى المدينة وقد شدوا العقد فلما قدموا أظهرهم الاسلام بهما وبلغ ذلك قريشا
فأذوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأصحابه ان الله قد جعل لكم اخوانا وجارا ومنزلا وبلدا تأمنون به فأمرهم
بالهجرة الى المدينة والحق باخوانهم من انصار فأخذوا في الهجرة الى
المدينة وتتابعوا اليها وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ينتظر أن يؤذن له
في الهجرة الى أن أذن الله تعالى له فقدم المدينة وأقام فجمع الله تعالى أهل المدينة

أوسها وخز جها بالاسلام وأصلح ذات بينهم وألف بين قلوبهم ورفع من بينهم
العداوة والبغضاء ونسخ من صدورهم الاحن والشكنا فذلك قوله جل وعلا
واذ کروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء معناه بامعشر الانصار اذ كنتم أعداء
فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا وفي هذه القصة مقنع وبلاغ عن الاطالة
بذكر غيرها من وقائع العالم وحوادث الايام

(خاتمة لهذا الباب) مما قيل في الاتفاق من الحکم وما ورد فيه من جواهر
الکلم (منها) اتفاق الايدي سلاح عتيق وعون حاضر وقوة تصول بها النفوس
على المخالف لها (ومنها) عليكم بالاتفاق والتعاقد فان العز والانتصار
مع الاتحاد والاجتماع واجتنبوا الخلاف والتباين فان الذل والخذلان في التنازع
والافتراق (ومنها) کم من قوم عزوا باتفاقهم فلم يطمع فيهم فلما اختلفوا سلبوا
عزهم ووهى ركنهم وكل حذتهم وذاقوا وبال امرهم

(الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر)

ان ارجح دلائل يتسلك الانسان به لمبتغاه وأوضح سبيل يهتدي سالكه الى بلوغ مناه
كتاب الله الذي من تمسك به هداه ومن استدل به أرشده هداه وقد دل بمنطوقه
أن الوفاء يجب على كل عاقل أن يراعه ويحرم عليه أن ينقض عهده وينقض عراه
فقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال جل وعلا وبعهد الله أوفوا
وقال تتدس اسمه الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق وقال علا وتقدس اسمه
وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعدتوا كيدها وقال تعالى
وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا فهذه الآيات مع اختلاف محالها وتعدد
أسباب انزالها متفقة على وجوب الوفاء بالعهود والتمسك بحبالها والتجنب مهما
امكن من نقضها وابطالها ولولم يكن في الوفاء فضيلة الا أن المتصف به يعتد في
زمره الصادقين وينزه نفسه عن التحلي بسمة المنافقين فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما سئل عن صفات المنافق قال اذا عاهد غدر فالوفاء من شيم النفوس
الشريفة والاخلاق الكريمة والخلال الحميدة يعظم صاحبها في العيون وتصدق
فيه خطرات الظنون ويحل بين الناس في رتب أهل الكرامة ويحل أن يقارن
مواقف الندامة وأن ينصب له لواء الغدر يوم القيامة ومن نظر بعين الاعتبار
وأبصر بنور الاستبصار وأصاح سمعا الى ما ورد من الاخبار عن السلف

نادرة

الاخيار وجسد ملابس الحامد والثناء مفاضة على من سلك سبيل الوفاء ورأى
ذكرهم مخلد في الاحياء بعد ركوبهم مطايا الفناء والعفاء * وقد نقل فيه من عجائب
الوقائع وغرائب البدائع ما قرع أبواب المسامع وتحقق به كل سامع أن الوفاء في
اكتساب المكارم من أنفع الوسائل وأنجع الذرائع كقصه الطائي وشريك نديم
النعمان بن المنذر وتلخيص معناها أن النعمان كان قد جعل له يومين يوم يؤس
من صادفه فيه قتله وأرداه ويوم نعيم من لقيه فيه أحسن اليه وأغناه وكان هذا
الطائي قد رماه حادث دهره بسهم فاقته وفقره وأبلاه القدر من قرب عسره
وبعديسره بما أنساه جميل صبره وأغراه بشكوى ضره هذا الى اطفال وعيال
صحبهم من القلة سقم وجباههم علمهم من أثر الطوى أقيع وسم وقد ودعهم
كالقسي من الضعف وماله في شبعة سهم ولا فيما يسد به الاجوفان قسم ولا قسم
فأحوجته الحاجة الى مزايلة قراره وأخرجته الفاقة من محل استقراره فخرج
يرتاد نجعة لصغاره ويحاول بمادب ودرج شبعة يخمد بهم من الجوع شعله تاره *
فبينما هو في اضطراب تطوافه واعترا ب مرتبع الانتجاع ومضطافه وقد فتح له
من القوت ما هو حامله في جرابه على أكافه اذا وقع القدر في شرك النعمان في يوم
اهلا كه من رآه واتلافه فلما بصر به الطائي علم أنه مقتول وان دمه ملطلول فقال
حي يا الله الملك ان لي صبية صغارا وأهلا جيا عا وقد أرقت ماء وجهي في طلب هذه
البلغة الحفيرة لهم واعلم أن سوء الحظ أقدمني على الملك في هذا اليوم العجوس
وقد قربت من مقر الصبية والاهل وهم على شفا تلف من الطوى ولن يتفاوت
الحال في قتلي بين أول النهار وآخره فان رأى الملك أن يأذن لي في أن أوصل اليهم
هذا القوت وأوصي بهم أهل المروءة من الحي لثلاث ليال كواضياعا وعلى عهد الله
أني اذا أوصيت بهم أرجع الى الملك مساء وأسلم نفسي بين يديه لنفاذ أمره فلما
سمع النعمان صورة مقالته وفهم حقيقة حاله ورأى تلهفه من ضياع اطفاله رقه
فقال لا آذن لك الا أن يضمك رجل معن فان لم ترجع قتلناه وشريك بن عدى بن
شرحيل نديم النعمان معه فالتفت الطائي الى شريك وقال له

يا شريك ابن عدى ■ ما من الموت انهمز
بل لاطفال ضعاف * عدموا طعم الطعام
بين جوع وانتظار * واقنقار وسقام

يا أخا كل كريم * أنت من قوم كرام
يا أخا النعمان جدلي ■ بضمان والتزام
و لك الله بأني ■ راجع قبل الظلام

فقال شريك بن عدي اصلح الله الملك على ضمانه فقرأ الطائي مسرعا والنعمان يقول
لشريك ان صدر النهار قد ولى ولم يرجع وشريك يقول ليس للملك على سبيل حتى
يأتى المساء فلما قرب المساء قال النعمان لشريك جاء وقتك فتأهب للقتل فقال
شريك هذا شخص قد لاح مقبلا وأرجو أن يكون الطائي فان لم يكن فأمر الملك
بممثل فيمنعهم كذلك واذا الطائي قد أقبل يستمد في عدوه مسرعا فقدم وقال
خشيت أن ينقضى النهار قبل وصولي فعدوت ثم وقف قائما وقال أيها الملك
مر بأمرك فأطرق النعمان ثم رفع رأسه وقال والله ما رأيت أعجب منك أما
أنت يا طائي فإتركت لاحد في الوفاء مقاما يقوم فيه ولا ذكرا يفخر به وأما أنت
يا شريك فإتركت لكريم سماحة يذكربها في الكرماء فلا أكون أنا الأائم
الثلاثة ألا واني قد رفعت يوم بؤسى عن الناس ونقضت يوم عادي كرامة لوفاء
الطائي وكرم شريك فقال الطائي

ولقد دعيت للخلاف عشرين ■ فعددت قولهم من الاضلال
اني امرؤ منى الوفاء خليفة * وفعال كل مهذب مفضل

فقال له النعمان ما حملك على الوفاء وفيه تلف نفسك قال ديني فمن لادين له لا وفاء له
فأحسن اليه النعمان ووصله وأعادته الى أهله * تنبيه بني لذي الوفاء بغرضه ويكني
عمله به في القيام بمقرضه ويشفي قواده باستعماله من بقا يا مرضه قبيل في قلاند
الحامد المنظومة في أجياد الاجواد وفرائد الفوائد الموسومة بانتقاد النقاد أن
صفة الارتداء برداء الوفاء واقية باقية على الآباد وحسنة مستحسنة الآماد
بلا فناء ولا نفاد وطريقة هادية الى ادراك كل مرام ونيل كل مراد وجنة مجنة
من الاتصاف بأحد القبيحين امبداءة الهمة واما بفساد الاعتقاد وسجية تسميل
الى صاحبها قلوب العباد بالوداد وتستنطق له أرباب الفصاحة واللسن بالاحماد
وقد تبليج جفر الاسناد الى السلف فأسفر وتأرجح زهر النقل الى الخلف فعطر بورود
ما قدر قم القلم وسطر وتحقيق ما شرع من ذلك وذكرا ما خط وزبر * أن العباس
صاحب شرطة المأمون قال دخلت الى مجلس المأمون ببغداد وبين يديه رجل

غريبة
غريبة

مكبل بالحديد فقال لي يا عباس خذ هذا اليك واستوثق منه واحفظه ولا يفقد
وبكرت الي واحد رعليه كل الحذر قال العباس فدعوت جماعة حملوه ولم يقدر
أن يتحرك فقلت في نفسي مع هذه الوصية التي أوصاني بها أمير المؤمنين من
الاحتفاظ به ما يجب إلا أن يكون معي في بيتي فلما تركوه في مجلس لي في داري
أخذت أسأله عن قصته وحالته ومن أين هو فقال أنا من دمشق فقلت جزي الله
دمشق وأهلها خيرا فمن أنت من أهلها قال لا تريد أن تسألني فقلت له أنعرف فلانا
فقال ومن أين تعرف ذلك الرجل قلت كانت لي معه قصة قال ما أنا بمن يعرفك
خبره حتى تعرفني قضيتك معه فقلت ويحك كنت مع بعض الولاة بدمشق فشغب
أهلها وخرجوا علينا حتى أن الوالي تدلى في زنبيل من قصر حجاج وهرب هو
وأصحابه وهربت في الجملة فاني في بعض الدروب إذا أنا بناس يعدون خلفي فازلت
أعدوا قدمهم وقتهم فررت بهذا الرجل الذي ذكرته لك وهو جالس على باب داره
فقلت أغثنى أغاثك الله فقال لا بأس عليك ادخل الدار فدخلت فقالت امرأته
ادخل الجملة فدخلتها وثبت الرجل على باب الدار فاشعرت الابه وقد دخل الرجال
معه يقولون هو والله عندك فقال دونكم الدار ففتشوا الدار حتى لم يبق سوى الجملة
وامرأته فقها فقالوا لها فاصاحن بهم المرأة ونهرتهم فانصرفوا وخرج الرجل
فجلس على باب داره ساعة وأنا قائم أرجف في الجملة خائف فقالت المرأة اجلس
لا بأس عليك فجلست فلم ألبث حتى دخل الرجل فقال لا تخف قد صرف الله عنك
شرهم وصرت الى الامن والدعة ان شاء الله تعالى فقلت جزاك الله خيرا ثم مازال
يعاشرني أحسن معاشرة وأجملها يطعمني معه وأفرد لي مكانا من داره ولم يحوجني
الى شيء وما تغير عن فقده حالي فدمت عنده في أتم عيشة أربعة أشهر لا أظهر
الى أن سكنت القننة وهدأت وزال شرها وأثرها فقلت له تأذن لي في
الخروج حتى أعرف بعلماني فاعلى أقف منهم على خبر أولهم على أثر فأخذ على
المواثيق بالرجوع اليه فخرجت وطلبت علماني فلم أر لهم أثرا فرجعت اليه
وأعلمته الخبر وهو مع ذلك لا يعرفني ولا يعرف اسمي ولا يخاطبني الا بالكنية
فقال لي علام تعزم فقلت قد عزمتم على الشخوص الى بغداد فأت القافلة
بعد ثلاثة أيام تخرج وقد تفضلت هذه المدة ولأن علي عهد الله أني لا أنسى
لك هذه اليد على ولا كافئك بها مهما استطعت وأسألك أن تتم فعلك بأن

تعطيني ما أنفقته الى بغداد وألبسه الى أن أصل الى موضعي فقال يصنع الله خيرا
ثم قال لغلام له أسود انعل الفرس الفلاني وتقدم الى من في داره بأعداد سفره
فقلت في نفسي ما أشك انه يخرج الى ضيعة له أو ناحية من النواحي فوقعوا يومهم
ذلك الى غد في كد وتعب فلما كان يوم خروج القافلة جاءني في السحر وقال يا فلان قم
فان القافلة تخرج الساعة وأكره أن تنفرد عنها فقلت في نفسي ما أعطاني وما وثق
بي ثم قلت فاذا هو وامر أنه يحملان لي خفين جديدين ورائات معمولة وآلات السفر ثم
جاءني بسيف ومنطقة فشدهما في وسطى ثم قدم بغلا فحمل عليه صندوقين
وفوقهما مفرش ودفع الى نسخة ما في الصندوقين وفيها خمسة آلاف درهم وقدم
الى الفرس الذي أنعله بسرجه ولجامه وقال اركب وهذا الغلام الاسود يخدمك
ويسوق خيلك وأقبل هو وامر أنه يعتذر ان من النقصير في أمرى وركب معي من
يشمعي وانصرفت الى بغداد وأنا أتوقع خبره لاني في بعدي له في مجازاته ومكافاته
وتواصلت خدمة باب أمير المؤمنين وأسفاره فلم أتفرغ لكثرة التنقل مع أمير
المؤمنين من مكان الى مكان فلهذا أنا أسأل عنه فلما سمع الرجل الحديث قال قد
أمكنك الله تعالى من الوفاء له ومجازاته على فعله ومكافاته بصنعه بلا كلفة عليك
ولا مؤنة تلزمك فقلت وكيف ذلك قال أنا ذلك الرجل وانما الضر الذي أنا فيه غير
عليك ما عرفته مني ثم لم يزل يذكري تفاصيل الاسباب وما يتعرف به الى حتى أثبت
معرفة فإتاما لكنت أن قت وقبلت رأسه وقلت له فما الذي أصارك الى ما أرى
فقال ما جئت بدمشق فتنة مثل الفتنة التي كانت في أيامك فنسبت الى وبعث أمير
المؤمنين يجيوش فأصلحوا البلد وأخذت وضربت الى أن أشرفت على الموت
وقميت وبعث بي الى أمير المؤمنين وأمري عنده غليظ وهو قاتلي لا محالة وقد
أخرجت من أهلي بلا وصية وقد تبغني من غلمان من ينصرف الى أهلي بخبري وهو
نازل عند فلان فان رأيت أن تجعل من مكافأتك لي أن تبعث تحضره لي حتى
أوصيه بما أريده وأتقدم اليه بما يكون وصية مني لأهلي فان فعلت ذلك فقد جاوزت
حد المكافأة وقت وفائك بعهدك فقال العباس يصنع الله خيرا ثم أحضر حدا في
الليل وأمره فخل قيوده وأزال ما كان عليه من أنواع الانكال وأدخله الى الحمام
وألبسه من ثيابه ما يحتاج اليه ثم سيرا وأحضر غلامه فلما رآه جعل يبكي ويوصيه
فاستدعى العباس نائبه وقال على بفرسي الفلاني والفرس الفلاني والبغل الفلاني

والبغلة الفلانية حتى عده عشرة ثم من الصناديق عشرة والكسوة كذا وكذا ومن
الطعام كذا وكذا قال ذلك الرجل وأحضر لي بدرة عشرة آلاف درهم وكيسا فيه
خمس آلاف دينار وقال لثأبه في الشرطة بين يديه خذها واعبر إلى حد الأنبار
فقلت له إن أمري عظيم وذني عند أمير المؤمنين غليظ وإن أنت احتججت بأنني
هربت بعث أمير المؤمنين في طلب كل من في بابه فأرد وأقتل فقال لي انج بنفسك
ودعني أدبر أمري فقلت والله لا أبرح من بغداد حتى أعلم ما يكون من خبرك فان
احتججت إلى حضوري حضرت فقال لصاحب أمره إن كان الأمر على ما يقول
فليكن في موضع كذا فان أنا سلبت في غداة غد أعلمه وإن أنا قتلت كنت قد وقيت
بنفسي كما وقاني بنفسه وأنشدك الله أن لا يذهب من ماله ما قيمته درهم وتجهدي في
إخراجه من بغداد قال الرجل فأخذني صاحب الشرطة وصيرني في مكان أثق به
وتفرغ العباس لنفسه فاغتسل وتحنط وتكفن قال العباس فلم أفرغ من صلاة
الصبح إلا ورسل المأمون في طلبني يقولون أمير المؤمنين يقول لك هات الرجل معك
وقم قال فأتيت الدار وإذا أمير المؤمنين جالس وعليه ثيابه امام فراشه فقال أين
الرجل فسكت فقال ويحك الرجل فقلت يا أمير المؤمنين اسمع مني فقال أعطى الله
عهدا لنذكرت أنه هرب لا ضرب بن عتق فقلت يا أمير المؤمنين ما هرب ولكن
اسمع حديثي وحديثه ثم أنت أعلم وما تفعله في أمري قال قل فقلت يا أمير المؤمنين
كان من حديثي معه كذا وكذا وقصصت عليه القصة جميعها وعرفته أني أريد أن
أفي له وأكافئه على ما فعل معي وأعبر به إلى جهة الأنبار وقلت أنا وسيدى أمير
المؤمنين بين أمرين إما أن يصفح عني فأكون قد وفيت وكافيت ووقيت بنفسي كما
وقاني بنفسه وإما أن يقتلني فقد تحنطت وها كفتي فلما سمع المأمون الحديث قال
ويلك لا جزاك الله عن نفسك خيرا انه فعل بك ما فعل من غير معرفة وتكافئه بعد
المعرفة والعهد بهذا لا غير ألا عرفتني خبره فكأن تكافئه عنك ولا تقصر في وفائك
له فقلت يا أمير المؤمنين انه ها هنا قد حلف انه لا يبرح حتى يعرف سلامتي فان احتج
إلى حضوره حضر فقال المأمون هذهمنة أعظم من الأولى اذهب الآن إليه حتى
تطيب نفسه وتسكن روعه وتعبه به إلى حتى أتولى مكافأته فصرت إليه وقلت له
ليزل خوفك إن أمير المؤمنين قال كيت وكيت فقال الحمد لله الذي لا يحمد على
السراة والضراة سواء ثم قام وصلى ركعتين ثم ركب وجئنا فلما مثل بين يدي أمير

نادرة

المؤمنين أقبل عليه وأدناه من مجلسه وحده حتى حضر الغداء فأكل معهم وخلق عليه وعرض عليه أعمال دمشق فاستعفى فأمر له المأمون بعشرة أفراس يسرونها ولجها وعشرة أبغال بالآلاتم وعشر بدر وعشر نخوت وعشر عماليب الببدواهم وكتب إلى العامل بدمشق بالوصية وأطلق خراجها وأمره بمكاتبة بأحوال دمشق فصارت كتبه تصل إلى المأمون وكلما وصلت خريطة البريد فيها كتابه يقول لي يا عباس هذا كتاب صديقك (تقرير بيان وتحرير برهان) كان الخليفة المأمون المقدم ذكره قد ولي عبد الله بن طاهر بن الحسين مصر والشام وأطلق حكمه فدخل على المأمون يوما بعض اخوته فقال يا أمير المؤمنين إن عبد الله بن طاهر يميل إلى ولد أبي طالب وهو مع العلويين وكذا كان أبوه قبله فحصل عند المأمون من كلام أخيه شيء من جهة عبد الله بن طاهر فتشوش فكره وضايق صدره فاستحضر شخصا ووضعه في زى النسك الزهاد العراة ودسه إلى عبد الله بن طاهر وقال تمضي إلى مصر وتخالط جماعة من الكبراء في السر وتسميهم إلى القاسم بن محمد بن طيبا طيبا العلوي وتذكر مناقبه ثم بعد ذلك تجتمع ببعض بطانة عبد الله بن طاهر ثم اجتمع بعبد الله بعد ذلك وادعه إلى القاسم بن محمد العلوي واكشف باطنه وابحث عن دفين نيتي وانتى بما تسمع ففعل ذلك الرجل ما أمره به المأمون وتوجه إلى مصر ودعا جماعة من أهلها ثم كتب ورقة لطيفة إلى عبد الله بن طاهر ودفعها إليه وقت ركوبه فلما انصرف الناس خرج الحاجب إليه فأدخله عليه وهو قاعد وحده فقال له قد فهمت ما قصدته فهات ما عندك قال ولي الامان وثقة الله تعالى قال نعم لك ذلك فأظهر ما أراد ودعا إلى القاسم بن محمد فقال له عبد الله أنتصفني قال نعم قال فهل يحب شكر الناس بعضهم لبعض عند الاحسان والمنة قال نعم قال فتجيبني إلى وأنا في هذه الحال التي تراها إلى خاتم في الشرق وخاتم في الغرب وما بينهما ما أمرى مطاع وقولي مقبول ثم اني ألتفت عن يميني وشمالى فأجد نعمة هذا الرجل غامرة لي قد ختم بها رقبتي فقد عوفى إلى الكفر بهذه النعمة وتقول لي اغدر وجانب الوفاء والله لو دعوتني إلى الجنة عيانا لما غدرت ولما نسكت ببعته وتركك الوفاء له فسكت الرجل فقال له عبد الله والله ما أخاف الاعلى نفسك فأرحل من هذا البلد فلما أيس الرجل وكشف باطنه وسمع كلامه جاء إلى المأمون فأخبره صورة الحال فسر ذلك وأردف احسانه

اليه وضاعف انعامه عليه وفي هذه القضية بيان شاف وبرهان كاف في أن
الوفاء يحسن السمعة ويؤمن الصرعة (تأكيدا يوضح وتجديدا اقتراح) مما يعتد
من محاسن الشيم ومكارم أخلاق أهل الكرم ويحث على الوفاء بالعهد والذمم
مارواه حمزة بن الحسين الفقيه في تاريخه قال قال لي أبو الفتح المنطقي كاجلوسا
عند كافور الاخشيدى وهو يومئذ صاحب مصر والشام وله من البسطة
والمكنة ونفاذ الامر وعلو القدر وشهرة الذكرا ما يتجاوز الوصف والحصر حضرت
المائدة والطعام فلما اكلنا نام وانصرفنا فلما انتبه من نومه طلب جماعة منا وقال
امضوا الى عقبة النجارين واسألوا عن شيخ منجم أعور كان يقعد هناك
فان كان حيا فاحضروه وان كان توفي اسألوا عن أولاده واكشفوا أمره قال
فخصينا الى هناك وسألنا عنه وكشفنا فوجدناه قد مات وترك بنتين احدهما
مروجة والاخرى عاتق فعادنا الى كافور وأخبرناه بذلك فسير في الحال واشترى
لكل واحدة منهم مائة دينار وأعطى لكل واحدة منهم مائة دينار وكسوة وذهبا
كثيرا وزوج العاتق وأجرى على كل واحدة منهم مائة دينار وأشهر أنهما
من المتعلقين به لرعاية أمورهما فلما فعل ذلك وبالغ فيه ضحك وقال أتعملون سبب
هذا قلنا لا نعم فقال اعلوا أنى مررت يوما بالدهم ما المنجم وأنا في ملك ابن عباس
السكران بحالة رثة فوقفت عليه فنظر الى واستجلسني وقال أنت تصير الى رجل
جليل وتبلغ معه مبلغا كبيرا وتسال خيرا كثيرا وطلب منى شيئا فأعطيه درهمين
كانا معي ولم يكن معي غيره ما فرحى به ما وقال أبشرك بهذه البشارة وتعطينى
درهمين ثم قال وأز يدك أنت والله تملك هذا البلد وأكثرت منه فاذكرنى
اذا ما صرت الى ما وعدتك به ولا تنسى فبذلت له ذلك وقلت نعم فقال عاهدنى
انك تبنى لي ولا يشغلك الملك عن اقتصادى فعاهدته ولم يأخذ الدرهمين ثم انى شغلت
عنه بما تجددلى من الامور والاحوال وصرت الى هذه المنزلة ونسيت ذلك فلما
اكلنا اليوم ونمت رأيت في المنام قد دخل على وقال أين الوفاء بعهدك واتمام
وعدك لا تغدر فيغدر بك فاستيقظت وفعلت ما رأيت فتمت هذه القضية بمصر
واشتهر احسانه الى بنات المنجم لوفائه لوالدهما فتضاعف الدعاء له والثناء
عليه (تبيين واستبصار وتذكير واعتبار) الوفاء للكريم شعار ولصاحبه
في مقام الاقتدار اشتها والغدر لمن اعتمده عار وشنار ونقض العهد عاقبة نار

جوهرة

وبوار ومما أسفرت عنه وجوه الاوراق وأخبرت به الثقات في الآفاق وظهرت
روايته بالشام والعراق وضربت به الامثال في الوفاء بالاتفاق (حديث السموأل
ابن عاديا) وتلخيص معناه ان امرأ القيس الكندي لما أراد المضي الى قيصر ملك
الروم أودع عند السموأل دروعا وسلاحا تساوى جملة كثيرة فلما مات امرؤ القيس
سير ملك كندة يطلب الدروع والسلاح المودع من السموأل فقال السموأل
لا أدفعه الا الى مستحقه وأبى أن يدفع اليه منه شيئا فعاوده فأبى وقال لا أعدر بذقتي
ولا أخون أمانتي ولا أترك الوفاء الواجب علي فقصده ذلك الملك من كندة بعسكره
دخل السموأل حصنه وامتنع به فحاصره ذلك الملك وكان ولد السموأل خارج
الحصن فظفر ذلك الملك به فأخذه أسيرا فلما جد في الحصار وطاف حول الحصن
صاح بالسموأل فلما أشرف عليه من أعلا الحصن قال له ان ولدك قد أسرته وهما هو
معي فان سلمت اليك والدك وان امتنعت وأصررت على ابائك ذبحت ولدك هذا فاخترت منهما
ما شئت فقال السموأل ما كنت لا خفر ذماحي وأبطل وفائي فاصنع ما شئت فذبح
ولده وهو ينظر ثم لما عجز عن الحصن رجع خائبا واحتسب السموأل ذبح ولده
وصبر محاذقة على وفائه فلما جاء الموسم وحضر ورثة امرئ القيس سلم اليهم
الدروع والسلاح ورأى حفظ ذمامه ورعاية وفائه أحب اليه من حياة ولده
وبقائه فصارت الامثال بالوفاء تضرب بالسموأل واذا مدح أهل الذمام بين الانام
ذكر السموأل في الاول (وقد قيل) رب غادر لم يظفر فيما غدر فيه بدله
الغادر وضافت عليه من موارد الهلكة فسحبات المصادر وطوقه غدرة
طوق خزي فهو على فكه غير قادر وأوقعه خطة خسف وورطة حتف فحاله
من قوة ولا ناصر ويشهد له هذه الاسباب ويحكم بها عند أولى الالباب
ويمنع منها وقوع محذور الاختلاف والاضطراب المحتجب من هذا الباب
(قضية ثعلبية) بن حاطب الانصاري وتلخيص معناها ان ثعلبة هذا كان من
أنصار النبي صلى الله عليه وسلم فجاء يوما فقال يا رسول الله ادع على أن
يرزقني الله مالا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل
تؤذي شكره خير من كثير لا تطيقه ثم أتاه بعد ذلك مرة أخرى فقال
يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمان

غريبة

في رسول الله أسوة حسنة والذي نفسى بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً
وفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني مالا والذي
بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه وعاهد الله على ذلك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فأتخذ ثعلبة غمفا فممت
كمائني الدود فضاقت عليه المدينة فتخلى عنها ونزل وادي من أوديتها وهي
تنى كمائني الدود وكان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر
ولا يصلي باقي الصلوات الا في غمفه فكثرت وغمت حتى بعدت عن المدينة فصار
لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت أيضا حتى كان لا يشهد جمعة ولا جماعة فكان اذا كان
يوم الجمعة خرج يتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ غمفا لا يسعها واد فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة فأنزل الله آية الصدقة فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجلين رجلا من بني سليم ورجلا من بني جهينة وكتب لهما
أسباب الصدقة كيف يأخذانها وقال لهما ما راي ثعلبة بن حاطب وبرجل آخر
من بني سليم فخذ اصدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسالاه الصدقة وأقرأه كتاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الا جزية ما هذه الا أخت الجزية انطلقا
حتى تفرغتم عودا الى فانطلقا وسمع بهما السلي فنظرا الى خيار أسنان ابله
فعزاهما للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأيا ما قالاهما قال خذاه فان نفسى به
طسة ففراهما الى الناس وأخذوا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال أروني كتابكما
فقرأه ثم قال ما هذه الا جزية ما هذه الا أخت الجزية اذهبما حتى أرى رأيي قال
فأقبلا فلما رآهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتكلمما قال يا ويح ثعلبة
فأنزل الله عز وجل قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتاهم من فضله لنصدقن ولنكونن
من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوابه وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في
قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا ان الله
يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله
عز وجل فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن
يقبل منه صدقة فقال ان الله تعالى منعني ان أقبل منك صدقة ففعل ثعلبة يحثي

التراب على رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرت أن
 فلم تطعني فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبل صدقة رجع إلى منزله وقبض
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئاً ثم أتى إلى أبي بكر رضي الله عنه
 حين استخلف فقال قد علمت منزلاتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعى من
 الأنصار فاقبل منى صدقتى فقال أبو بكر رضي الله عنه لم يقبلها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم منك فلا أقبلها أنا فقبض أبو بكر رضي الله عنه ولم يقبلها ثم لما ولى عمر
 رضي الله عنه أتاه فقال يا أمير المؤمنين اقبل صدقتى فقال لم يقبلها منك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر فأنا لا أقبلها وقبض عمر ولم يقبلها ثم ولى عثمان رضي
 الله عنه فأتاه فسأله أن يقبل صدقة فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
 أبو بكر ولا عمر فأنا لا أقبلها ثم هلك ثعلبة في خلافة عثمان فهذا الخيصر قضيتة بنفسها
 وشرح زبدها بنصها فانظر إلى سوء عاقبة غدره كيف أذاقه وبال أمره ووجهه
 بسمة عار قضت عليه بخسره وأعقبه نفاقاً يخزيه يوم فاقته وفقره فأى خزي أرجح
 من ترك الوفاء باليثاق وأى سوء أقبح من غدر يسوق إلى النفاق وأى عار أفضح
 من نقض العهد اذا عدت مكارم الاخلاق *(افادة تهذيب وزيادة تقريب)*
 كم أعلى الوفاء رتبة من اعتلق بيديه وأعلى قيمة من جعله نصب عينيه واستنطق
 الأفواه لئلا يله بالشاء عليه واستطلق الأيدي المقبوضة عنها بالاحسان اليه فانه
 يبلغ من وافدات المجالس ونادرات المجالس وواردات المؤانس وخادرات
 العرائس وسافرات العوايس *(ان الخليفة)* المنصور كان متطلعاً إلى
 الاحاطة بأمور الناس عموماً وإلى معرفة أحوال بني أمية خصوصاً فبلغه أن من
 مشايخ أهل الشام شيخاً عروفاً وكان بطلانة لهشام بن عبد الملك ابن مروان
 فأرسل إليه المنصور وأخبره بين يديه وسأله عن تدبير هشام في حروبه مع الخوارج
 فوصف له الشيخ ما دبر وقال فعلى رحمه الله كذا وكذا ودبر كذا وكذا فقال له
 المنصور قم عليك لعنة الله تطأ أساطي وتترحم على عدوى فقال الرجل وهو مول
 يريد الخروج ان نعمة عدوك لقلادة في عنق لا ينزعها الا غاسل فلما سمع المنصور
 قال ردوه فلما رجع قال يا أمير المؤمنين ان أكثر الناس أوثمان لم يجعل دعاء لمن
 أحسن اليه وثناء عليه وحمد لم يعرفه عنده وفاء له ولو أمكننى القدر وأقدرنى
 القضاء على الوفاء لهشام بأكثر من ذلك لوجدتني أمير المؤمنين وافيأله به فقال له

المنصور ارجع يا شيخ الى تمام حديثك أشهد أنك نهضت وولدت ردة ثم أقبل
المنصور على حديثه الى أن فرغ فدعا المنصور بمال وكنيسة وقال خذ
هذا صلة منك فخذ ذلك وقال والله يا أمير المؤمنين ما لي من حاجة ولقد ماتت عني
من كنت في ذكره فإحوجني الى وقوفي على باب أحد بعده ولولا جلالة أمير
المؤمنين ولزوم طاعته وإشاري أمره لما لبست نعمة أحد بعده فقال المنصور لله
أنت لو لم يكن لقومك غيرك لكنت أبقيت لهم ذكرا محمدا أو محمدا باقيا بوقائك لمن
أحسن اليك ثم أوصى المنصور برعاية أموره وقضاء حوائجه وصار يذكره في خلواته
ويستحسن ما صدر منه * (ومما أخته بطون الدفاتر) * واستحسنته عيون البصائر
ونقلته الا صاغر عن الاكابر وتداولته الالسن من الاوائل والاواخر وعده من
جواهر الجواهر وصوادر المصادر ونوادر النوادر ما رواه خادم أمير المؤمنين
المأمون قال طلبني أمير المؤمنين ليلة وقد مضى من الليل ثلثه فقال لي خذ معك فلانا
وفلانا وسماهما أحدهما علي بن محمد والآخر دينار الخادم واذ به مسرعا لما
أقوله لك فان أصحاب الاخبار قد أكثروا في أن شيخنا يحضر ليلا الى آثار ما كن
البرامكة وينشد شعرا ويذكرهم ذكرا جيلا ويندبهم ويكي عليهم ثم ينصرف فامض
الآن أنت وعلي ودينار حتى تر واهذه الخرابات فاستتر واخلف جدار من هذه
الجدران فاذا رأيت الشيخ قد جاء وبكى ونذب وأنشد شيئا فأتوني به قال فأخذتم ما
ومضينا حتى وردنا الخرابات واذا نحن بغلام قد أتى ومعه بساط وكرسي حديد واذا
شيخ وسيم له جمال وعليه مهابة وصالف فجلس يبكي ويتحبب ويقول

ولما رأيت السيف جليل جعفرًا ■ ونادى مناد الخليفة في يحيى
بكيت على الدنيا وأيقنت أنه ■ قصارى الفتى يوم مفارقة الدنيا
أجعفران تم لك قرب عظيمة * كشفت ونعمي قد وصلت بها نعي

مع أبيات رزدها وأطالها قال فقرأت ما له لما فرغ وقبضناه فخرج وفرع وقال من
أنتم قال فقلت له أنا من خواص أمير المؤمنين وهذا فلان وفلان قال وما تريدون مني
قال فاعلمته ما أمر به أمير المؤمنين من أخذه الى مجلسه فقال ذرني أوص وصية فاني
لا آمن العطب ثم تقدم الى بعض الدكاكين واستفتح ودفع خاتمه وأخذ ورقة
وكتب فيها وصية وسلمها الى غلامه ثم سربناه فلما دخل الى المجلس ومثل بين يدي
أمير المؤمنين زبره وقال له من أنت وبماذا استوجب منك البرامكة أن تفعل في

نادرة

خراب دورهم ما تفعله قال الخادم ونحن وقوف نسمع فقال يا أمير المؤمنين للبرامكة
عندي أباد خضرة أفتأذن لي أن أحدث حال معهم قال قل قال أنا يا أمير المؤمنين
المنذر بن المغيرة من أولاد الملوك فرأيت عنى نعمتى كما تزول عن الرجال فلما ركبته
الديون واحتجت إلى بيع مسقط رأسي ورؤس أهلى أشاروا على بالخروج إلى
البرامكة فخرجت من دمشق ومعى سيف وثلاثون امرأة وصبياء وصبيات وليس معنا
ما يباع ولا ما نرهن حتى دخلنا إلى بغداد ونزلنا بباب الشام في بعض المساجد
فدعوت بثوبيات لي كنت قد أعددتها لاستنحهم الناس فلبستها وخرجت وتركهم
جيا عالا شئ عندهم ودخلت شوارع بغداد أسأل عن دور البرامكة فإذا أنا بمسجد
مزرخف وفيه مائة رجل شيخ بأحسن زى وزينة وعلى الباب خادمان فطمعت
في القوم وولجت المسجد وجلست بين أيديهم وأنا أقدم وأؤخر والعرق يسيل منى
لأنهم لم تسكن صناعتى وإذا بخادم قد أقبل فحدث الخادمين فدخلوا وأزعجوا القوم
فقاموا وأنامهم فأدخلونا دار يحيى بن خالد فإذا يحيى جالس على دكة له وسط
بستان فسلمنا وهو يعدنا مائة وواحد أو بين يدي يحيى عشرة من ولده وإذا غلام أمرد
حين عذر خذاه قد أقبل من بعض المقاصير بين يديه خدام مقترطون فى وسط كل
خادم منطقة من ذهب يقرب وزنها من ألف مثقال ومع كل خادم حجر من ذهب
فى كل حجر قطعة من عود كهية الفهر قد قرن به مثله من العنبر السلطاني
فوضعوه بين يدي الغلام وجلس الغلام إلى جنب يحيى ثم قال يحيى للقاضى تكلم
وزوج بنتى عائشة من ابن عمى هذا فخطب القاضى وزوج وشهدت أولئك
الجماعة وأقبلوا علينا بالشار بينادق المسك والعنبر فالتقطت والله يا أمير المؤمنين
ملى كى ونظرت وإذا نحن فى الدكة مابين المشايخ ويحيى وولده والغلام مائة واثنان
عشر رجلا فخرج مائة خادم واثنان عشر خادما مع كل خادم صينية فضة عليها
ألف دينار شامية فوضع بين يدي كل رجل مناصينية فرأيت القاضى والمشايخ
يصبون الدنانير فى أكمامهم ويجعلون الصواني تحت آباطهم ويقوم الأول فالأول
حتى بقيت بين يدي يحيى لا أحسر على أخذ الصينية فغمرنى الخادم فجسرت
وأخذتها وجعلت الذهب فى كى وأخذت الصينية فى يدي وقت فجعلت التفت
إلى ورائى مخافة أن أمنع من الذهاب بها فبينما أنا كذلك فى صحن الدار ويحيى
يلحظنى فقال للخادم انتنى بذلك الرجل فرددت إليه فأمر بسكب الدنانير والصينية

فصل
فصل

وما كان في كمي ثم أمرني بالجلوس فجلست فقال من الرجل فقصة عليه قصتي
فقال للخادم أحضر موسى فأتي به فقال يا بني هذا الرجل غريب فخذ اليك
واحفظه بنفسك وانعمتك فقبض موسى على يدي وأخذني الى دار من دور
فأكرمني وعاشرني يومى وليأتى أكلا وشربا فلما أصبح دعا بأخيه العباس وقال
ان الوزير أمرني بالعطف على هذا الفتى وقد علمت اشتغالي في دار أمير المؤمنين
فأقبضه اليك وأكرمه ففعل فلما كان من الغد تسلمني أخوه أحمد ثم أزل في أيدي
القوم يتداولوني عشرة أيام لا أعرف خبر عيالي وصبياني أفي الاموات هم أم
في الاحياء فلما كان في اليوم العاشر دفعت الى يد الفضل فعطف على وزاد
في الكرامة فلما كان في اليوم الحادى عشر جاءني خادم ومعه جماعة من الخدم
فقالوا قم فاخرج الى عيالك بسلام فقلت واويلاه سلبت الدنانير والصينية
وقد هلكت ثيابي وأخرج الى عيالي على هذه الحالة ان الله وانا اليه راجعون
فرفع الستر الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع فلما رفع الخادم الستر الاخر قال
لي مه ما رأيت قد بقي من حوائجك فتقدم الى به فانما أمور بقضاء جميع ما تأمر
به فلما رفع الستر رأيت حجرة كالشمس حسنا ونورا استقبلتني منها راحة الندى
والعود ونفحات المسك واذا بصبياني يتقلبون في الحرير والديباة واذا قد حمل
الى ألف ألف درهم مبدرة وعشرة آلاف دينار وقباليين بضيعتين وتلك الصينية
التي خرجت معي فيها الدنانير والبنادق فبقيت يا أمير المؤمنين مع البرامكة في
دورهم ثلاث عشرة سنة لا يعلم الناس أمن البرامكة أنا أم رجل غريب اصطنعوني
فلما جاءت القوم بالبلية ونزل بهم من أمير المؤمنين الرشيد ما نزل قصدي عمرو بن
مسعدة والزنى في هاتين الضيعتين من الخراج ما لا يفي دخلهما به فلما تنحامل
على الدهر كنت في أواخر الليل أقصد خرابات القوم فأندبهم وأذكر حسن صنيعهم
الى وفاءهم على احسانهم فقال المأمون على بعروبن مسعدة فلما أتى به قال
له يا عمرو أتعرف هذا الرجل قال نعم يا أمير المؤمنين هو بعض صنائع البرامكة قال
كم ألزمته في ضيعته قال كذا وكذا فقال رد عليه كل ما استأديته منه في مدته
وأجر وضيعة ما يكونان له ولعقبه من بعده فعلا تخيب الرجل وبكاؤه فلما طال
قال له المأمون أحسنا اليك فم تبتك فقال يا أمير المؤمنين وهذا ايضا من صنيع
البرامكة أرايتك يا أمير المؤمنين لو لم آت خراباتهم فأبكمهم وأندبهم حتى اتصل

خبري بأمر المؤمنين ففعل ما فعل من أين كنت أصل إلى أمير المؤمنين قال إبراهيم
ابن ميمون فنقد رأيت المأمون وقد دمعت عيناه وظهر عليه خزنه على القوم
وقال هذا العجى من صنائع البرامكة فعلمهم فابكوا وياهم فاشكروا لهم فأوف
ولا حسانهم فاذا كر ولنجعل خاتمة هذا الباب من القضايا أاجملها اختاما وأوجزها
كلاما وأحرزها مراما وأحسنها نظاما وأبينها حكما وأحكمها وهي قضية جمعت
لأمرين وفاء وغدرا وعرفا ونسكرا وخيرا وشرا ونفعا وضرا وإطلاقا وحجرا
واشتملت على حال شخصين وفي أحدهما بهمه ففاز ونجا وحاز من مقترحات
منه ما أقر ورجا واستنشق من نسيم الأسعاف بمبتغاه نشر وأرجا وساعفه
التوفيق فعلم أن من يثق بالله يجعل له فرجا ومخرجا وغدرا لا خرفا غري به غدره
من أعوان العطب همجا وأخاضه من أبحر التلف والهلال لجا ولم يجد له من
جزاء غدره إلى النجاة فرجا * وهو ما ذكره عبد الله بن عبد الكريم وكان
مطلعا على أحمد بن طولون عارفا بأموره عالما بوردته وصدوره فقال مامعناه ان
أحمد كان يربى من يطرح على الطرقات ويقم لهم الكوافل ويدبر عليهم النفقات
رغبة في الثواب وتقربا إلى الله تعالى بهذه الأسباب فوجد عند سقايته عند
المعافر طفلا مطروحا فالتقطه ورباه وسماه باسمه أحمد وشهره باليتيم فلما كبر ونشأ
كان أكثر الناس ذكاء وفطنة وأحسنهم رواء وصوره فصار يرعاه ويعلمه وهو
يعرف بأحمد اليتيم فلما حضرت أحمد بن طولون الوفاة أوصى ولده أبا الجيش
خمارويه به فأخذته إليه فبعد موت ابن طولون أحضره الأمير أبو الجيش وقال له أنت
عندي بمكانة أركانها وله كن عادي ان أخذ العهد على كل من أصرفه في شيء
من أموري أنه لا يخونني فعاهده ثم حكمه في أمواله وقدمه في أشغاله فصار أحمد
اليتيم مستحوذا على المهام حاكما على جميع الخاشية الخاص والعام والأمير
أبو الجيش بن أحمد بن طولون يحسن إليه كلما رأى خدمته متصفة بالنصح
ومساعيه متسمة بالنجح فركن إليه واعتمد في أسباب بيوته عليه فقال له يوما
يا أحمد امض إلى الججرة القلانية في المجلس بحيث أجلس سبعة جوهر فخى بها
فخى أحمد فلما دخل الججرة وجد جارية من مغنيات الأمير وحضايها مع حدث من
الفراسين ممن هو من الأمير فجعل قريب فلما رأى أياه خرج الفتى فجاءت الجارية إلى
أحمد وعرضت نفسها عليه ودعته إلى قضاء وطره فقال لها معاذ الله أن أخون

لطيفة

الامير وقد أحسن الى وأخذ العهد على ثم تركها وأخذ السجدة وانصرف الى
الامير وسلم اليه السجدة وبقيت الجارية شديدة الخوف من أحمد لايد كرحالها
للأمير فبقيت أياما ولم تجد من الأمير تنكره من اقباله ولا ظهر لها ما توهمته
في أحمد من تسرع في مقالته وانها حاله فاتفق ان الأمير اشترى جارية
وقدمها على حظاياه وغمرها بهطاياه واشتغل بها عن سواها وأعرض
لشغفه بها عن كل من عنده حتى ~~كاد~~ لايد كجارية غيرها ولا يراها وكان أولا
مشغوفاً بتلك الجارية الجائرة الخائنة الخائرة الغاشية الغادرة العائبة العاهرة
الفسقة الفاجرة فلما أعرض عنها اشتغالا بالجديدة المجيدة المسعدة السعيدة
المواودة المودودة الحامدة المحموده الوصيفة الموصوفة الاليفة المألوفة الراشقة
المرشوفة العارفة المعروفه وصرفت لهجة محاسنها وآدابها وجهه عن ملاعبة
أترابها وشغلته بغذوة رضاها عن ارتشاف ضرب أضرابها فهجرت حظاياه
مقاصيره واقتصر عليها في طویل تنجيمه وتصيره وكانت تلك الاولة لحسنها متأمرة
على تأميره مطرحة حكم أمره لا تخاف من وليم ولا نصيره فكبر عليها
اعراضه عنها ونسبت ذلك الى اطلاع أحمد اليتيم اياه على ما كان منها فدخلت
على الأمير وقد ارتدت من الكآبة بجلباب مكرها وركبت وجهها في صورة
خن اقتادهاب زمام فـ ~~كرها~~ وأجهشت بالبكاء بين يديه لا تمام كيدها ونكرها
وقالت ان أحمد اليتيم راودني عن نفسي فلما سمع الأمير ذلك استشاط غيظا وهـم
في الحال بقتله ثم عاوده ما كم عقله فتأني في فعله واستحضر خادما يعمد عليه
وقال له اذا أرسلت اليك انسانا ومعه طبق ذهب وقلت لك على لسانه املا هذا
الطبق مسكافاقتل ذلك الانسان واعمل رأسه في الطبق وأحضره مغطى ثم ان
الامير أبا الجيش جلس لشربه وحضر عنده ندماؤه الخواص من شربه وأحمد
اليتيم واقف بين يديه آمنا في شربه جارية على عادته في اجتناء جنى قربه لم يخطر
بخطره ولا تقلب في قلبه شيء مما نسب اليه وقذف به فلما عمل الأمير وأخذ منه
ما كان يتناول قال له يا أحمد خذ هذا الطبق وامض به الى فلان الخادم وقل له يـ ~~لا~~
مسكافا خذ هذا أحمد اليتيم ومضى واجتاز في مضيه بالمغنين وباقي الندما
والخواص فقاموا اليه وسألوه الجلوس معهم ساعة فقال أنا ماض في حاجة
الامير أمرني باحضارها في هذا الطبق فقالوا أرسل من ينوب عنك في احضارها

وخذها وأدخلها الى الامير فأدار عنه فرآى الفتى الفراش الذى كان مع
الجارية فأعطاه الطبق وقال امض الى فلان الخادم وقل له يقول لك الامير املاء
مسكافضى ذلك الفراش الى الخادم وذكرك ذلك فقتله وقطع رأسه وغسله
وجعله فى الطبق وعطاه وأقبل به فناول له لاجد التيم وليس عنده علم من باطن
الامر فلما دخل به على الامير كشفه وتأمله وقال ما هذا فقضى عليه
خبره مع الندماء وقعوده مع المغنين وسؤالهم له الجلوس معهم وما كان من انفاذه
الطبق والرسالة مع الفراش وانه لا علم له غير ما ذكره قال أفتعرف لهذا الفراش
ذنباً يستوجب به ما قد جرى عليه فقال أيها الامير ان الذى تم عليه بما ارتكبه
من خيانتك وقد كنت رأيت الاعراض عن اعلام الامير بذلك وأخذ أحمد
يحدثه بما شاهدته وما جرى له وحدثت الجارية من أوله الى آخره لما أنفذته
لاحضار السجدة فدعا الامير بتلك الجارية واستقررها فأقرت بحجة ما ذكره
أحمد فأعطاه اياها وأمره بقتلها ففعل وازدادت مكانته عنده وعلمت منزلته
لديه وضاعف احسانه اليه وجعل أزمه جميع ما يتعلق به بيديه ولم يجعل
لاحد من عظماء تلك الدولة حكماً يتسلط به عليه فانظر الى آثار الوفاء كيف تحمى
من المعاطب وتنجى من قبضة التلف بعد انتضاء القواضب ويقضى بصاحبه
الى ارتقاء غوارب المراتب ويقضى على مرير داه بسعيه الخائب وأمله
الكاذب وترمى شيطان حدسه ومقتل نفسه فى انتقام الله تعالى بشهاب قدره
الثاقب وسهم قضائه الصائب فهذا الغلام لما وفى لمولاه بعهدده وهو بشر
وليس فى الحقيقة بعبدده واطلع الله جل وعلا على صدق نيته وحكمة قصده دفع
عنه هذه القتل الشنيعة بلطف من عنده فكيف اذا كان العبد مع خالقه
ورازقه وافيما فى طاعته يعقده باذلا فى واجب عبادته واجتناب معصيته مستطاع
جهد فالله تعالى وتقدس يفيض عليه من الطافه مواهب برّه ورفده ويمنحه
من راقته ما يتعجل به انجاز وعده ويفتح له من أنواع رحمته وأقسام نعمته ما لا يحصى
له من بعده

* (خاتمة لهذا الباب) * فى الحسب المشورة فى الوفا والالفاظ المذكورة بين
اخوان الصفا (منها) الوفاء من كرم السجاياء والغدر من لؤم الطباع فمن عرف بالوفاء
خصته القلوب بصدق الوداد وكسسته الاسن مطارف الاحقاد ومن عرف

بالغدر عومل بالمقت والابعاد واتسم بأقبح السمات بين العباد (ومنها) من اتخذ الوفاء شعاراً آمنه عقوبة الغادرين ومن ارتدى برداء الغدر أبقي له سوء ذكر في الآخرين ومن عامل الناس بالوفاء قولاً وفعلًا فقد استخدم السنة الشاكرين (ومنها) من غدر في عهده وأخلف في وعده وتقصر عرى عقده فقد قضى على نفسه بخسة أرومته وسوء عقيدته وقلة مروءته وترك له بين الناس ذكراً قبيحاً وسمعة سيئة وزهد الناس فيه ونفرت القلوب عنه

(الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة)

لما كانت اليقظة في الامور والمسارة الى احراز مصباتها والمسايرة الى نيل المقاصد بانتهاز فرصها قبل فواتها ومجانبة أسباب الغفلة والتحرز عن آفاتنا من أكل مزايا النفس المؤيدة وأحسن صفاتها أمر الله سبحانه وتعالى عباده في السور المنزلة بحكم آياتها فقال جل وعلا تارة وسار عوا وتارة وسابقوا تنبها على أن يقظة النفس ومبادرتها الى مصالحها من حسناتها وغفلتها وتوانها عن واجب ذلك من شقاوتها وسيئاتها فمن سمى نفسه الى جسيم رتب المعالي وترامت همته الى استخدام بيض الايام وسود الليل الى وأحب انتظام الامور اليه في سلك مطلوبه الدائم ومرغوبه المتوالي تسربل بجلابيس اليقظة المغنية عن استعمال قواضي القواضب وعوامل العوالى ليكشف له بها موارد الخطل والخلل ومقاصد أهل الزيف والزلل ويعلم المفسد من المصلح في القول والعمل فتهون لديه عظام الامور وتعظم مهابته في الصدور ويتحامي الناس أن يعاملوه بشئ من المحذور والمحذور ومتى آثر على تعب التيقظ راحة الاله مال وركن الى دعة التواني الداعية الى الاغفال وسكن في مساكن الغافلين عما يقول اليه حال المغترين بالخال في الاستقبال كان جديراً بانتفاض مبرم ما ركن اليه واعراض الناس عنه بعد اقبالهم عليه ويقول أمره الى ندامة يعرض منها على يديه ويكفي في نقيصة الغفلة وذم المتصف بها ان الخسارة لازمة له فيما غفل عنه بسببها فان كان في أمر ملك أو دنيا خسر خسارة لا يجده على دفعها معينا وان كان في حال الآخرة فقد خسر والله خسرانا مبيننا وقد أنقذ الله عز وجل حكمته في ذلك وأبرمه وقصه في كتابه العزيز الذي أنزله وأحكمه فقال عز من قائل في حق من سبق فصاره فهم بدمارهم وجرى القلم في القدم به وارههم أولئك الذين طبع الله على قلوبهم

وسمعهـم وأبصارهم ثم صرح بخسارتهم معللة بغفلتهم فقال تعالى أو لم تكن هم
 الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون وكما أن الخسارة من لوازم الغفلة
 فكذا الربح من لوازم اليقظة ومن هذا قال أبو سعيد الحسن البصري التواني
 رأس خسرة الدنيا والآخرة وقال عبد الله بن المقفع حفظت من الحكمة ما هو
 ضياء يهتدى المتمسك به نسيج النجاة ان أعانت العناية الاهمية بالتوفيق انتهر
 الفرصة فامها خلسة وتب عند رأس الامر ولا تب عند آخره واياك والعجز فانه
 أوضع مركب واحذر التواني فانه يجلب أنواعا من البلاء * (وقد قيل) * من
 افترع مطية اليقظة في جلباب العزم ووضعها وادرع جنحة الخزم التي مانهاها
 عنه ذو دراية ولا خلعها وأحرز قصبات السبق في انتهاز الفرص عند ما كانها
 فجمعها وزخر عن المسارعة الى ارتياذ المراد مواد الغفلة وقطعها كان جديرا
 بأن يجي بمقترحات الاماني مجنوبة له بزمامها وتجي اليه ثمرات المطالب مستخرجة
 من أكمامها وتدل لديه صعاب الدول وجوامح أيامها وتحلل له عقائل العقائل
 فيملكها بعد استعظامها هذا كسرى عظيم الفرس خص ببقاء الذكر واشتهار
 السمعة وانتشار الصيت واستقامة الحال وحراسة الملك وحفظ الرعايا وحماية
 البلاد وانقياد الناس له وميل القلوب بحبها اليه ومخافة الاعداء منه كل ذلك
 يسره الله تعالى بما ألهمه اياه من كمال التيقظ الذي لم يسبقه أحد بمثله ولم يلحقه
 غيره بما يقرب منه حتى نقل انه كان أشد الناس تطلعا الى خفايا الامور وأعظم
 خلق الله تعالى تفحصا وبحما عن أسرار الصدور وكان يث العيون على الرعايا
 والجواسيس في البلاد ليقف على حقائق الاحوال ويطلع على غوامض القضايا
 فيعلم المفسد فيقابل بالتأديب والمصلح فيجازيه بالاحسان ويقول ما معناه متى
 غفل الملك عن تعترف ذلك فليس له من الملك الا اسمه وسقطت من القلوب هيبة
 ولا يأمن دخول خلل عليه في ملكه وانسبطت أيدي حاشيته وغاشيته باتباع
 هواها وتسلطت عمال أعماله على اقطاع أمواله وافنائها وصارت رعاياه فوضى
 لا تركابها نسيج غلوائها فلا جرم علم كسرى أن سلوك سبيل اليقظة يهدي الى
 الصلاح فصالح ملكه باتباعه وانتهاجه وفهم ان اقتراب التواني والغفلة ينتج الفساد
 فساد على العالم باجتنابه مخافة اتاجه وهكذا كل من اقتفى في اليقظة طريقة
 واثرة وارتقى في نسيج معراجيه يأمن على نظام ملكه من اختلاله وعلى خلل حاله

من اعوجاجه * ومما أدرى كنهه أبصار البصائر وأهدته السنة الاوائل الى
 اسماع الاواخر وحملته بطون الدفاتر من نطف مياه المحابر أنه لم يكن في ملوك
 الامم ومقدميها من ملائق رعاياه فرقا ووجلا وبسط في أيامه بالته لكل محق
 يؤمله أملا وضبط أقسام دولته بيقظته حتى أمن من جنده فشلا وفي ماله خلا
 وفتح من المعاقل ما صار الحال يضرب للاستقبال به مثلا وسلط عيون رواده على
 عمال بلاده وأجلاد أجناده ليعلم أيهم أحسن عملا * (مثل اردشير) * ابن بابك
 ابن ساسان من ملوك الاعاجم قبل الاسلام ومثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 أما اردشير بن بابك فانه مدة ملكه وأيام دولته وهي أربع عشرة سنة وعشرة أشهر
 أظهر من آثار يقظة ما هو مذكور في سيرته ومشهور بين الاعاجم مفصلة ومجمله
 * (وأما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب) رضي الله عنه فانه بذل جهده في تسديد
 الامور وسد الثغور وسياسة الجمهور واعتمد بعد الله تعالى على يقظته التي فيها
 شفاء لما في الصدور حتى قيل ان علمه كان بمن نأى من عماله ورعيته كعلمه بمن بات
 معه على مهاده فلم يكن له في قطر من الاقطار ولا مصر من الامصار ولا ناحية من
 النواحي وال ولا عامل ولا أمير الا وله عين عليه لا يفارقه فكانت أخبار الجهات
 كلها عنده كل صباح ومساء حتى ان العامل كان يتوهم في أقرب الخلق اليه
 وأخصهم به أنه عين عليه فساس سياسة اردشير والتطلع الى حقائق الاخبار
 وسيرته في تفاصيل هذا الباب حتى كان يطوف في كثير من الليالي سكك المدينة
 ليقف على قضايا الرعايا خوفا أن تجد حالة لا تصل اليه فيؤاخذ بالتقصير فيها ولقد
 قال أنس بن مالك رضي الله عنه خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 في ليلة من الليالي في الظلمة يطوف لا فتقاد أحوال المسلمين فرأى بيتا من الشعر
 مضروبا لم يكن قد رآه بالامس فدنا منه فسمع منه انين امرأة ورأى رجلا قاعدا فدنا
 منه وقال له من الرجل فقال من أهل البادية قدمت الى أمير المؤمنين أصيب من
 فضله قال فها هذا الانين فقال امرأة تتخض قد أخذها الطلق قال فهل عندها
 أحد قال لا فانطلق عمر والرجل لا يعرفه فجاء الى منزله فقال لامرأة أم كلثوم بنت
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه هل لك في أجر قد ساقه الله اليك فقالت وما هو قال
 امرأة تتخض ليس عندها أحد قالت ان شئت قال خذي ما يصلح المرأة من الخرق
 والدهن وجيئيني بقدر وشحم وحبوب فجاءت فحمل القدر ومشت خلفه حتى

حكاية

أتى البيت فقال ادخلي الى المرأة وجاء حتى قعد الى الرجل فقال هاتي لي نارا ففعل
 فجعل عمر رضى الله عنه ينفخ النار ويضرمها تحت القدر حتى أنفجها وولدت
 المرأة فقالت أم كلثوم رضى الله عنها يا أمير المؤمنين بشر ما حبك بسلام فلما سمع
 الرجل بأمير المؤمنين كأنه ارتاع لذلك وقال يا أمير المؤمنين وانجلى ما منك أهكذا
 تفعل بنفسك فقال يا أخا العرب من ولى شيئا من أمور المسلمين ينبغي أن يتطلع على
 غير أمرهم وكبيره فانه مسؤول عنه ومتى غفل عنهم خسر الدنيا والآخرة ثم قام
 عمرو وأخذ القدر من النار وحملها الى باب البيت فأخذتها أم كلثوم وأطعمت
 المرأة فلما استقرت وسكنت طلعت أم كلثوم فقال للرجل قم الى بيتك وكل ما بقى
 في البرمة وفي خدائك النافلا أصبح جاءه فجهزه بما أغناه وانصرف وكان من شدة
 حرصه على تعرف الأحوال واقامة قسط من العدل وازاحة أسباب الفساد
 واصلاح الامة يعس بنفسه ويباشر أمور الرعية سرا في كثير من الليالي * حتى
 انه في ليلة مظلمة خرج بنفسه فرأى في بعض البيوت ضوء سراج وسمع حديثا
 فوقف على الباب يتجسس فرأى عبدا أسود قد دامه اناء فيه مزر وهو يشرب ومعه
 جماعة فهم بالدخول فلم يقدر من الباب فتسور على السطح فنزل اليهم من الدرجة
 ومعه الدرة فلما رأوه قاموا وافتحوا الباب وانهمزوا فأمسك الاسود فقال له يا أمير
 المؤمنين اننى قد أخطأت فاقبل توبتى فقال أريد أن أضربك على خطائك فقال
 يا أمير المؤمنين ان كنت قد أخطأت فأنت أيضا قد أخطأت في ثلاثة أشياء أولها
 قال الله تعالى ولا تجسسوا وانت تجسس وقال تعالى واثقوا البيوت من أبوابها
 وانت أثقتا من السطح وقال لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
 أهلها وانت دخلت وما سلمت فهب هذه لهذه وأنا تأثب الى الله تعالى اننى لا أعود
 فتوبه واستحسن كلامه وله رضى الله عنه وقائع كثيرة مثل هذه تشهد على حرصه على
 معرفته بالامور * وكان معاوية بن أبى سفيان قد أخذ نفسه بالتطلع الى استعلام
 بواطن الامور والراعى باوسلك طريق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 في ذلك وكان زياد بن أبيه يسلك مسلك معاوية في ذلك حتى انه نقل عنه ان رجلا كلمه
 في حاجة وجعل يتعرف اليه ويظن أن زيادا لا يعرفه فقال انا فلان بن فلان فتبسم
 زياد وقال له أنت تعرف الى وأنا أعرف منك بنفسك والله انى لا أعرفك وأعرف أباك
 وأملك وأعرف جدك وجدتك وأعرف هذا البرد الذى عليك وهو لفلان وقد

لطيفة

أعارك أياه فهت الرجل وأرعد حتى كاد يغشي عليه ثم جاء من بعدهم من اقتدى بهم
عبد الملك بن مروان والحجاج ولم يسلك أحد بعدهم ذلك إلى أن ولي المنصور قنص
العيون وأقام المتطلعين ورصد الخبيرين وبث في البلاد والنواحي من يكشف
حقائق الأمور والرعايا فاستقامت له الأمور ودانت له الجهات ولقد أتتني في أيام
خلافتي بأقوام لا يريد شرارهم ولا تردأثرارهم ولا تغل سفارهم ولا تغل انصارهم
ولولا أن الله تعالى أعانه بيقظة لا نهجم جمع جفن سداها ولا تقطع عزائم امدادها
ولما ثبتت له في الخلافة قدم ولا رفع له مع بعض قصد أولئك القاصدين علم لكنه بث
العيون فعرف من انطوى على خلافه فعاجله باللافه والطلع على عزائم المعاندين
فقطر رؤس عنادهم بأسيافه وصار بكال يقظته يتلقى المحذور بدفعه دون رفعه
ويعاجل المخوف بتفريق شمله قبل جمعه فذلت له الرقاب ودانت خلافتها الصعاب
وقرر قواعدها وأحكمها بأوثق الأسباب فمن آثار يقظته وفعلته مارواه*(بديك
ابن حبيب)* قال دخلت يوما على المنصور للسلام عليه فأهوى بيده إلى فقبلتها
فوضع في يدي شيئا طيفا فقبضته بيدي وخرجت وتأملته فإذا هو ورقة لطيفة
مطوية فنشرتها وإذا فيها إذا قرأت ككاتب هذا ودخل الناس غدا فادخل معهم
واطلب مني إذا نافي سفرك إلى ضياعك بالرى وقل قد اختلت أحوالها ولي حاجة
إلى اصلاحها قال بديك فدخلت مع الناس وقلت يا أمير المؤمنين ضياعي بالرى قد
اختلت أحوالها وفسدت أمورها ولي حاجة إلى مطالعتها فقال لا كرامة لك في
ذلك ولا إذا نافي خرجت ثم دخلت اليوم الثاني وعأودته فقال ذلك الجواب وأغلظ
القول فقلت يا أمير المؤمنين انما أريد صلاحها لا تقوى بها على خدمتك فقال
مبارك إذا شئت فاذهب فقلت يا أمير المؤمنين ولي حاجة قال قل قلت أحتاج إلى
خلوة فنهض القوم الجلوس وخرج الوقوف وبقى الربيع وحده فقلت أخلني قال
ومن الربيع قلت نعم قال فنهض الربيع فلما لم يبق أحد هناك سواه قال يا بديك ان
جئت بمالك ونفسك كنت في موضع ظني بك قلت يا أمير المؤمنين هل أنا ومالي
الامن نعمتك فانك حققت دمي ورددت على مالي وآثرتني بهجتك فأنا واقف مع
أمرك قال يا بديك قد حدث في نفسي ان مرار قد عزم على خلعي وترك طاعتي
وليس لي من يكشف باطن أمره غيرك لما بينكم من الالف فاذا صرت إليه إلى الرى
فأظهر الواقعة في والتقص بي حتى تعرف ما عنده فاكتب إلى به ولا تسكتب على

غريبة

يدبريدولا مع رسول ولا تركن الى من لا عهد لك عليه ولا يفوتني خبرك في كل يوم
وقد نصبت لك فلانا القطن في دار القطن بالري في الدكان الغلانية فهو يوصل
كتبك علي أيدي من ربتهم عنده قال بديك فضيت حتى دخلت الري قد خلت
علي مرار فقال أفلت وخلصت قلت نعم والحمد لله ثم أقبلت عليه أو انسه بالوقعة
في المنصور واطهار السرو بالخلاص منه حتى أظهر ما كان المنصور قد ظنه به
فكتبته الى المنصور بذلك فلما وصلت الى ما أردت من معرفة ما عنده خرجت الى
ضياحي ثم رجعت اليه بعد أيام فقال نجاك الله من الفاجر قلت نعم وأرجو
أن لا تقع عنه علي أبدأ أو كنت أعرض به فيزيدني مما عنده ثم قال هل لك الى منزله
طبيب قلت نعم فخرجت أنا وهو تسارحاً حتى وصلنا الى موضع مشرف بنيت له عليه
قبة فأخذ ينظر الى ما هنالك ثم قال يا بديك أترى الفاجر يظن اني أعطيه طاعة
أبدا ما عشت أشهد علي اني قد خلعتك كما خلعت خفي هذا من رجلي قال بديك
فرجعت الى منزلي وأنا في كل يوم أكتب بخبره وكنت قد أعددت عشرة أنفس
من الفرسان الاجلاد تسعة من بني يربوع وواحد من بني أسد واطأهم علي ان
يطش به وكتبته الى المنصور بذلك ثم ان مرارا حصل له حاجة الى شرب دواء
في ذلك اليوم فسبق اليه ذلك الرجل الاسدي وقال له خذ حذر من بديك
فقد عزم علي قتلك قال بديك قد خلت عليه فعرفت الشر في وجهه والمنكر
في نظره فقال هيبة يا بديك مع اكرامى لك تريد أن تقتلني قال بديك قد ضاحكت ثم
قلت بلغ من مكر الخبيث انه دس اليك هذا الاسدي يغري بك في لمافته لقد عملت
حيلته فيك ثم ان بطنه حركة فقام الى خلأ وقال لا تبرح فلما وليت وخرجت
مسرعاً فصال الى الخاحب أسرع قلت نعم في حاجة الامير ثم ركبته فرسي
فرايت اليربوعيين فأخذتهم وانصرفنا ولم أر الاسدي فعلمت انه صاحب
السعائبي اليه فلما خرج لم يجدني فوجه خيلاً في طلبي فقال اليهم اليربوعيون
قد دفعوهم وأسرعتم الى المصمعيان فكنت عنده وكتبته كباظهارا الى
المنصور فسير حازم بن خزيمة بجند فآخذوا مرارا * ومما نظمته يقظته في عقدها
وشهد لها بمضاء حدها وعلاء جدها ما نقله عقبه بن سالم الازدي قال دخلت مع
الجند علي المنصور فلما خرج الجند ردتني وقال من أنت فقلت رجل من الازد وأنا
من جند أمير المؤمنين قدمت الآن مع عمر بن حفصة فقال اني أرى لك هيئة ونجاة

وأريدك لأمرأنا به معنى فان كفيته رفتهك فقال اني لا أرجو أن يصدق ظن
 أمير المؤمنين في فقال أخف نفسك واحضر في يوم كذا وكذا قال فغبت عنه الى
 ذلك اليوم وحضرت فلم يترك عنده أحد او قال ان بنى عنما هؤلاء قد أبوا الا كيدا
 للمساكين واعتبالا له ولهم شعبة بخراسان بقرية كذا يكاتبونهم ويرسلون اليهم بصدقات
 أموالهم وألطف بلادهم فاخرج بكتبي وألطف من عندي وعين حتى تأتي
 عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب وتقدم عليه متخشعا والكتب
 عن السنة تلك القرية والالطف والعين من عندهم اليه فيجيبك ويقول لا أعرف
 هؤلاء القوم فاصبر له وعأوده وقل قد سيروني سرا وسيروا معي أظافا وعينا وكلما
 جهك وأنكر فاصبر له وعأوده واكشف باطن أمره قال عقبة فأخذت كتبه
 والعين والالطف وتوجهت الى جهة الحجاز حتى قدمت على عبد الله بن الحسن
 ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم فلقته بالكتب فأنكرها
 ونهرني وقال ما أعرف هؤلاء القوم قال عقبة فلم أنصرف وعأودته وذكرت له اسم
 القرية وأسماء أولئك وان معي منهم أظافا وعينا فأنسب وأخذ الكتب وما كان
 معي قال عقبة فتركتهم ذلك اليوم ثم سأله الجواب فقال أما كذب فلا أكتب الى
 أحد ولكن أنت كاذبي اليهم فأقرهم السلام وخبرهم أن ابني محمد وابراهيم خارجان
 لهذا الامر وقت كذا وكذا قال عقبة فشخصت من عنده وسرت حتى قدمت
 على المنصور فأخبرته الخبر وبأشياء كان ينتظرها منه فقال لي المنصور اني أريد
 الحج فاذا صرت بمكان كذا وكذا فلتلقاني بنو الحسن وفيهم بنو عبد الله فاني أعظمه
 وأرفعه وأحضر الطعام فاذا فرغت من أكله ونظرت اليك فامتل بين يديه وقف
 قدأمة فانه سيعرف وجهه عنك فدر حتى تقف وراءه واغمز ظهره باهمام رجلك
 حتى يملأ عينه منك ثم انصرف عنه واياك أن يراك وهو يأكل ثم خرج المنصور
 يريد الحج حتى اذا قارب البلاد تلقاه بنو حسن فأجلس عبد الله الى جانبه وحادثه
 وطلب الطعام للغداء فأكلوا معه فلما فرغوا أمر برفعه فرفع ثم أقبل على عبد الله
 ابن حسن وقال يا أبا محمد قد علمت ما أعطيتني من العهود والمواثيق لا تبغيني بسوء
 ولا تسكبد لي سلطانا قال فأنأ على ذلك يا أمير المؤمنين قال فلحظني المنصور فقامت حتى
 وقفت بين يدي عبد الله بن حسن فأعرض عني فدرت من خلفه وغمزت ظهره
 باهمام فرفع رأسه وملا عينه مني ثم وثب حتى جثا بين يدي المنصور وقال ألقني

يا أمير المؤمنين أقالك الله فقال له المنصور لا أقالك الله ان لم أقتلك وأمر بحجسه
وجعل يتطلب ولديه محمد و ابراهيم ويستعلم أخبارهما قال علي الهاشمي
صاحب عذابه دعا في المنصور يوما واذا بين يديه جارية صفراء وقد دعالها بأنواع
العذاب وهو يقول أيا ويلك أصدقتني فوالله ما أريد الا الالفه واثن صدقتني
لا أصلن رحمه ولا تابعن البر اليه واذا هو يسألها عن محمد بن عبد الله بن الحسن
ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهي تقول لا أعرف مكانه فأمر
بعذابها فلما بلغ العذاب وأنغى عليها قال كفوا عنها فلما رأى ان نفسها كادت تتلف
قال مادوا مثلها فقالوا له شم الطيب وصب الماء البارد على وجهها وتسقي
السويق ففعلوا بها ذلك وعالج المنصور بعضه بيده فلما أفأقت وحدثها عاود المسئلة
عنه فقالت لا أعلم فلما رأى اصرارها على الخمود قال لها أتعرفين فلانة الخجامة فلما
سمعت ذلك منه تغير وجهها وقالت نعم يا أمير المؤمنين تلك في بني سليم قال صدقت
هي والله أمتي ابتعثها بمالي ورزقي يجري عليها في كل شهر وكسوة شتائها وصيفها
من عندي سيرتها وأمرتها أن تدخل منازلكم وتحجكم وتخدمكم وتتعرف
أحوالكم وأخباركم ثم قال لها أتعرفين فلانا البقال قالت نعم هو في بني فلان قال
صدقت هو والله غلامي ومضاري ودنانيري عنده أمرته ان يتناغى بها ما يحتاج اليه
من الامتعة وأخبرني ان أمة لكم يوم كذا وكذا جاءت اليه بعد صلاة المغرب
تسأله حناء وحوائج فقال لها ما تصنعين به فقالت كان محمد بن عبد الله بن الحسن
في بعض الضياع بناحية البقيع وهو يدخل الليلة وأردنا هذا للتخذ منه النساء
ما يحتاجن اليه عند دخول أزواجهن من المغيب فلما سمعت الجارية هذا الكلام
من المنصور أرعدت خوفا وأذعنت له بالحديث وحدثته كلما أراد وكان المنصور
يشتهي صلاح حال محمد بن عبد الله بن الحسن ويودله أن لا يشرقتة ولا يخرج عن
طاعته فأبى الاقدار الا ان محمد اجمع خلقا وقصد المدينة ودخل السوق وقصد
السجن وكسره وأخرج من فيه من المسجونين وأخرج عن الطاعة وسب المنصور
ودعا الى خلعه فلما أسرع الخبر الى المنصور كتب كتابا اليه يلاطفه فيه ويوعده بكل
ما فيه صلاح حاله ويحذره من الفتنة وسفل الدماء فأعاد عليه الجواب مجاهرا
بالشفاق ومتظاهرا بادعاء الخلافة لنفسه فعاوده بكتاب آخر يحذره ويخوفه
فلم يزد الا شدة فجهر المنصور اليه ابن أخيه عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن

عبد الله بن العباس رضي الله عنهم وجهز معه جيشا فغضى اليه وحاربه وقتله وحمل رأسه الى المنصور وخرج ابراهيم بالبصرة ومعه جمعة فقصد دار الامارة وقتل وقتل واستولى على بيت المال وأخذ منه ألفي ألف درهم ودعا الى نفسه فجهز اليه المنصور عسكريا وما زال يعمل فكرته ويستعمل يقظته ويستحضر فطنته حتى قتل ابراهيم وأحضر رأسه اليه قال عبد الله بن راشد دخلت على المنصور في أيام خروج ابراهيم بن عبد الله بالبصرة لاسلم عليه وأنا أظن انه لا يقدريرد السلام لسابع الفتوق والخروق عليه وكثرة الاعداء القاصدين خلعه من الخلافة وان بالكوفة مائة ألف سيف كامنة ينتظرون به صحيفة واحدة فيثبون عليه فلما دخلت عليه رأيت أسدا مشمرا قد قام الى منزل به من النواشب يعركها عرك الاديم ويفتهاق الهشيم ونمض بها ولم تقعد به نفسه فم اوسلط عليها سيوف يقظته وعزمه وكان يتمثل في تلك الأيام بهذا البيت

تفرقت الطبائع على حراش * فأيدي حراش ما يصيد

(تهذيب واعتبار وتقريب واستبصار) قيل من استقل مؤنة اليقظة فاطرحها وأهملها واستقبل راحة الغفلة فاستصلحها واستعملها وكل أبصار التحفظ والتحرز برود العي فسهلها استفتح عليه من أبواب النصب والعطب مقفلها واستطلع من نجوم الخوس في البروج الثوابت آفلها وقد توقع الغفلة صاحبها في خطة خسف لا يندمل جرحه ويقطع عليه مما يحاوله سميل سعيه فلا يؤمل نجحه فيقعد وبتواني عن احكام أمره فيحل به خسره ويفوت ربحه * وفي قضية أبي جعفر محمد المنتصر بن المتوكل على الله ما فيه تبصرة لمعتبر وتذكركم زجر فانه لما وطأ جماعة من مقدمي الدولة على قتل أبيه المتوكل ودخلوا عليه في مجلسه وقتلوه وبايعوا المنتصر بالخلافة وأجلسوه لم يلبثوا الا أياما يسيرة وصار يسترسل في مجلسه غافلا ويهمل ما يوجب التيقظ والتحفظ قائلا وفاعلا ويصدر منه في حق أولئك القاتلين آباء حركات منظوية على اضممار قتلهم ويقول لهم أنتم قتلتم أبي متجاهرا بانكار فعلهم فلما تكررت منه ذلك مرارا وأظهره في أقواله وأفعاله جهارا وأهمل التيقظ والاحتراز اعلانا واسرارا وأعفل انتهاز الفرص توانيلا استبكارا ولم يضع على حركاتهم وسكناتهم من يطالعها اخبارا أثار عندهم بالتواعد الصادر عنه داعية اعمالهم الحيلة في سرعة الخلاص منه

عجبة

فاجتمعوا وهم من أعيان دولته واتفقوا على المسارعة الى اهلا كه ومبادرته وان
يسبقوه قبل أن يسبق اليهم سيوف نغمه فاستحضر والطيبه جبريل بن تختيشوع
وتلوا عليه من أمرهم سورة قصته ولما اتوا عليه من ذلك قولا ثقيلا وأفضوا
اليه بسرهم ليوضح لهم الى نجح سعيهم سبيلا و بذلوا من المال ما أحضر ولديه
قدر ارجيلا ومبلغا جريلا فاجتلب لشره عطاءهم وأجاب بداءهم واستصعب
دأهم واستصوب آراءهم وحاز المال الذي بذلوه والتزم انجاز ما تلوه
واقترقوا واتقين من جبريل بسرعة سعيه فيما سألوه متحققين لما علموه من اغفال
المتصرف التيقظ والتحفظ وعقلوه انهم قد خلدوا من شركيده وضراعيده فقتلوه
فلم يلبث المتصرف الا أياما حتى أحضر جبريل ليفصده فقصده بمبضع قد سمع فوات
من ليلته فانظر الى عاقبة الاغفال ووبالها وما يجلبه ترك التحفظ والاستيقاظ
من استحالة الاحوال واختلالها ولم يبق المتصرف بعد آية الا أياما قليلة فاقتنصته
الاقدار لتواني به بشباك حبالها وأشراك احتيالها (ايضا وانعاظ) هذا
جبريل بن تختيشوع المسود وجه أمانته المفسد عقيدة ديانتته الخائن من أئمنه
على مهجته الشائن أبناء جنسه بوصمة خيانتته القاتل من لم يقصد أذاه الخاتل
من كساده من وارف نعمته وجداه وسقاه من طارف خلافته وغذاه لما كفر نعمته
مولاه وأقدم على ارتكاب ما حرم الله أثبت العدالة الربانية الامقابلية على ما أتاه
ومجازاته على سوء ما قدمت يداه فعاجله الله تعالى في الدنيا قبل الآخرة بعقوبته
وجزاه من غير اهما ل بمثل سيئه وذلك انه بعد أيام ثارت به حرارة أحوجته الى فصد
ونقص دم فأحضر تلميذاه ليفصده وأخرج دست المبضع الذي له وقد ختم الله على
قلبه وفهمه لانفاذ قضائه فيه وحكمه فأخرج ذلك المبضع المسموم الذي فصد به
المتصرف معتقدا انه غيره ودفعه الى تلميذه فقصده به فوات من ساعته فسبحان الحكم
العدل الذي لا جور في حكمه وامضائه ولا ظلم في قدره وقضائه ومثل هذه
الواقعة قيسل اياك وتقريب من استعبده الشره ومملكه الطمع واقماده الحرص
واستحوذ عليه الشخ فان هذه الخلال ما جمعها الا من فارق الدين وقصد الامانة
وعدم المروءة وتخلى بسوء العقيدة وذلك يبعثه على اجابة من بذل له محبوبه وعجل
له من المال مطلوبه الى كل ما يحاوله منه ولو كان كفر بالله تعالى أو سفل دم
أنبيائه فيجب على ذي الالبالة العظيمة والولاية الحاكمة على الخليقة ان يحتبر كل

مقرب ليجب بخبره ويكون على بصيرة من أمره * (تفهيم اهتداء وتعليم اقتداء) *
قد يشرق نور اليقظة من مطالع التوفيق ويتألق ضياء الفطنة فهمدى الى سواء
الطريق فيسلكه اليقظ الغطن فيغنيه عن الاقتدار الى رفيق في الطريق
ويحميه عن أن تهوى به ريح الغفلة والتواني في مكان محقق ولهذا يقال
من جرى بجواد اليقظة في حللبات الاعمال أحرز نصبات الآمال ومن اهتدى الى
جواد الفطنة من مقامات الاحوال أمن قواطع الضلال ومصارع الاغتيال
فكم من فكرة تناولت يد يقظتها مرارها وطاولت بعزم فطنتها من الافلاك أوج
كيوانها وبهرامها فأدركت غاية سؤلها وبلغت نهاية مأمولها وسحبت على
آثار احتياها التبعوها مسلك ذلولها فتم مرارها وكل ووصل مرادها وحصل
ودام لها ما حاولته واتصل * كأنقلت السنة السلف الى أسمع الخلف من قصة
الحجاج بن عكاظ السلي في حسن تطفه واحتياله وكما يقظته في توصله الى تحصيل
ماله وتخصيصها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح خيبر وأعرس بصفية
وفرح المسلمون جاءه الحجاج بن عكاظ السلي وكان أول ما قدم أسلم تلك الايام وشهد
خيبر فقال يا رسول الله ان لي بمكة مالا عند صاحبتي أم شيبه ولى مال متفرق
في تجار مكة فأذن لي يا رسول الله في العود الى مكة عسى أسبق خبر اسلامي الهم
فاني أخاف ان علموا باسلامي أن يذهب جميع مالي بمكة فأذن لي لعلى أخلفه فأذن
له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني أحتاج أن أقول فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت في حل قال أبو العباس أحمد بن ابراهيم احد
رواة هذا الخبر ان هذا كلام حسن يقال للاحتيال والتوصل الى الحق لا انه
من باب الفساد قال الحجاج فخرجت فلما انتهيت الى الثنية ثنية البيضاء وجدت بها
رجالا من قريش يتسمعون الاخبار وقد بلغهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد سار الى خيبر وكان قد عرفوا ان خيبر قرية الحجاز ريفاً ومنعة ورجالا فهم
يتجسسون الاخبار فلما أبصروني قالوا هذا العمر الله عنده الخبر أخبرنا يا حجاج
فقد بلغنا ان القاطع يعنون النبي صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر قال قلت انه
بلغني انه قد سار اليها وعندى من الخبر ما يسركم قال فالتبطوا بجنبى ناقتي يقولون ايه
يا حجاج قال قلت هزم هزيمة لم تسمعوا بمثلها قط وأسر محمد أسرا وقالوا لا نقله حتى
نبعث به الى مكة فيقتلوه بين أظهرهم بمن كان أصاب من رجالهم قال فقاموا

لطيفة

لطيفة

لطيفة

لطيفة

وصاحوا بمكة قد جاءكم الخبر وهذا محمد انما تنظرون أن يقدم به عليكم فيقتل بين
أظهركم قال فقلت اعنوني على جمع مالي على غرمائي بمكة فاني أريد أن أقدم خبير
فأصيب من نفل محمد وأصحابه قبل أن يسبقني التجار إلى هنالك فقاموا معي فجمعوا
مالي كأحب جمع سمعت به قال وجئت صاحبتي فقلت مالي لعل الحق خير فأصيب
من فرص البيع قبل أن يسبقني التجار فلما سمع العباس بن عبد المطلب الخبر وما جاءه
عني أقبل حتى وقف إلى جنبتي وأنا في خيمته من خيام التجار فقال يا حجاج ما هذا الخبر
الذي جئت به قال قلت وهل عندك حفظ لما أضعه عندك قال نعم قلت فاستأخر عني
حتى أقالك على خلافتي في جمع مالي كما ترى فانصرف عني حتى أفرغ قال حتى اذا
فرغت من جميع كل شيء كان لي بمكة وأجمعت على الخروج لقيت العباس فقلت
احفظ عليّ حديثي يا أبا الفضل فاني أخشى الطلب واكنتم على ثلاثا ثم قل ما شئت
قال افعل فقلت والله اني تركت ابن أخيك عروسا على بنت ملكهم يعني صفية
ولقد افتح خبير وانتقل ما فيها وصارت له ولاصحابه قال ما تقول يا حجاج قلت اي والله
فاكنتم عني ولقد أسلمت وما جئت الا مسلما لا أخدم مالي فرقامن أن أغلب عليه فاذا
مضت ثلاث فأظهر أمرك فهو والله على ما تحب قال حتى اذا كان اليوم الثالث
لبس العباس حلة له وتحلق وأخذ عصاه ثم خرج حتى أتى الكعبة وطاف بها فلما
رأوه قالوا يا أبا الفضل هذا والله التجلد لحر المصيبة قال كلا والذي حلقت به لقد
افتتح محمد خبير وترك عروسا على ابنة ملكهم وحرز أموالهم وما فيها فأصبحت له
ولاصحابه قالوا من جاءك بهذا الخبر قال الذي جاءكم بما جاءكم به ولقد دخل عليكم
مسلموا وأخذ ماله وانطلق ليستحق بمحمد وأصحابه ليكون معهم قالوا انقلت عدو الله
أما والله لو علمنا المكان لناوله شأن قال ولم ينشبهوا ان جاءهم الخبر بذلك فتوصل
ببقية واحتماله إلى مخلصه وتخليص ماله * (تجديديان وتأكيد برهان) * لما
جمعت الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الخندق وقصدوا المدينة
وتظاهروا بهم في جمع كبير وجم غفير من قريش وغطفان وقبائل العرب وبني
النضير وبني قريظة من اليهود ونازلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من
المسلمين واضطرب المسلمون وعظم الخوف على ما وصفه الله تعالى في قوله اذ جاؤكم
من فوقكم ومن أسفل منكم واذ راغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر
وتظنون بالله الظنون هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلا شديدا فجاء نعيم بن

فطانة

مسعود بن عامر الغطفاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
قد أسلمت وان قومي لم يعلموا باسلامي فرفني بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما أنت فرجل واحد فخذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن
مسعود حتى أتى بني قريظة وكان نديما لهم في الجاهلية فقال يا بني قريظة قد عرفتم
ودى اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بجهنم فقال لهم ان قريشا
وغطفان ليسوا كأنتم البلد بلدكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدرؤن على
أن تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان قد جاءوا الحرب محمد وأصحابه وقد
ظاهروهم عليه وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم وأولادهم بغيره وليسوا مثلكم
فانهم رأوا نهزة أصابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل
ببلدكم ولا طاقة لكم به فلا تقا تلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشرفهم يكون
بأيديكم ثقة لكم على أن تقا تلوا محمد حتى ينأجروه قالوا أشرت بالرأى ثم أتى
قريشا فقال لابي سفيان بن حرب وكان قائد المشركين من قريش ولن معه من كبراء
قريش قد عرفتم ودى لكم وفراقى محمد اوانه قد بلغنى أمر قد رأيت على حقا ان
أبلغكموه نصحا لكم فاكتموا على قالوا نفعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا
على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه أنا قد ندمنا على نقض العهد الذى
بيننا وبينك فهل يرضيك ان نأخذلك من القبيلتين من قريش وغطفان رجالا من
أشرفهم فنسلمهم اليك فتضرب رقابهم ثم نسكون معك على من بقى حتى نستأصلهم
فأرسل اليهم نعم فان بعث اليكم يهود يلتمسون منكم رهائن من رجالكم فلا تدفعن
منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى غطفان فقال يا معشر غطفان انكم أصلى
وعشيري وأحب الناس الى ولا أراكم تهتمونى قالوا صدقت ما أنت عندنا بجهنم
قال فاكتموا على ما أقول لكم قالوا نفعل ثم قال لهم ما قال لقريش وحذرهم مثلما
حذرهم فلما كان ليلة السبت وكان من صنع الله تعالى لرسوله ارسل أبوسفيان
ورؤس غطفان الى بني قريظة فقالوا لهم انا لنسأبدا رما مقام قد هلك الخلف والحافر
فأعدوا القتال حتى تنأجر محمد او نفر غما بيننا وبينه فأرسلوا اليهم فى جوابهم ان
اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا ولنسأمع ذلك بالذين نقا تل معكم محمد
حتى تعطونا رهنا من رجالكم تكون بأيدينا ثقة لنا حتى تنأجر محمد افا نأخشى ان
ضرمت الحرب واشتد عليكم القتال أن تتشعروا الى بلادكم وتتركونا والرجل

في بلدنا ولا طاقة لنا به فلما رجعت اليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش
وغطفان والله ان الذي حدثكم نعيم بن مسعود لحق فأرسلوا الى بني قريظة انا
لا ندفع اليكم والله رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا
فقال بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل هذا الكلام الذي ذكره نعيم لحق ما يريد
القوم الا أن يقاتلوا فان رأوا فرصة انتهزوها وان كان غير ذلك انشعروا الى بلادهم
وخلوا بينكم وبين الرجل في بلدكم فأرسلوا الى قريش انا لا نقاتل معكم حتى نعطونا
رهنا فأبوا عليهم وخذل الله بينهم وأرسل الله عليهم الریح فتفرقوا وارتحلوا وكان
هذا من لطف الله تعالى أن ألهم نعيم بن مسعود هذه الفطنة وهداه الى البقعة
التي عم تنفعها وحسن وقعها

* (خاتمة لهذا الباب) من الجواهر المنتورة ونوادر الكلام الماثورة (منها) من أيقظ
نفسه وألبسها لباس التحفظ أيس عدو من كيد له وقطع عنه أطماع الماكرين به
(ومنها) البقعة حارس لا ينسام وحافظ لا يساموحا كم لا يرتشى فن تدرع بها أمن
فيما استيقظ له من الاختلال والضياع وان يجار فيه عليه (ومنها) ما استظهر عدو
المرء عليه بأعظم من توان دائم يجده فيه وغفلة مستمرة يأنس بها واستقبال اعياء
التحرز والتحفظ واهمال الفرص في أوقات انتهازها (ومنها) من احتجب عن
وفود البقعة اذن في ورود النقم ومن استعذب راحة الغفلة تجزع مرارة الندم
ومن استفرش شقة التواني فسيستبطن مشقة الالم ومن استصوب مصاحبة
الاهمال فسوف يزل به القدم

* (الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف) *

العفو عن أرباب الهفوات والتجاوز باقالة العثرات والحلم عن مقتري الزلات
والصفح عن ذوى الهسيات واسداء الاحسان وفعل الخيرات واصطناع المعروف
لا سيما الى أهل الدرايات كل ذلك معدود من محاسن الحسنات ومكارم الاخلاق
التي هي صفة الصفات وقد نطق بذلك القرآن الكريم في كثير من الآيات
وصرح به السنة النبوية على السنة الرواة الثقات قال الله عز وجل وان تغفوا
أقرب للتقوى وقال تعالى والكاطمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب
المحسنين وقال تعالى وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور
رحيم وقال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا

من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر وقال تقديس اسمه يخاطب
 نبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال تعالى وإذا ما غضبوا
 هم يغفرون ونقل أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رأيت قصورا مشرفة على الجنة قلت يا جبريل لمن هذه قال للسكاطين الغيظ
 والعافين عن الناس وقال أبو هريرة رضى الله عنه بينما رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوما جالس اذ دخل حتى بدت ثناياه فقيل له في ذلك ثم تفكك يا رسول الله
 قال رجلان من أمتي جثيا بين يدي ربي فقال أحدهما يارب خذني مظمتي من أخى
 فقال الله تعالى أعط أخاك مظمته فقال يارب ما بقي من حسنتي شيء فقال يارب
 فليحمل من أوزاري ففاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان ذلك
 اليوم ايوم عظيم يوم يحتاج الناس الى أن يحمل عنهم أوزارهم ثم قال قال الله تعالى
 لا طالب حقه ارفع بصرك الى الجنة فرفع رأسه فرأى ما أعجبه من الخير والنعمة
 فقال لمن هذا يارب فقال لمن أعطاني ثمنه قال ومن يملك قيمته يارب قال أنت قال
 بماذا قال بعفوك عن أخيك قال يارب قد عفوت عنه قال فخذ سيده وادخل به
 الى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم
 وقال تعالى فمن عفي وأصلح فأجره على الله ونقل أيضا أبو هريرة ان أبا بكر الصديق
 رضى الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فجاء رجل فوقع في
 أبي بكر رضى الله عنه وهو ساكت والنبي صلى الله عليه وسلم يتبسم ثم رده عليه
 أبو بكر رضى الله عنه بعض الذي قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فحلقه
 أبو بكر رضى الله عنه فقال يا رسول الله شمتني وأنت تتبسم ثم رددت عليه بعض
 الذي قال فغضبت وقت فقال صلى الله عليه وسلم حين كنت ساكنا كان ملك يرد
 عليه فلما تكلمت وقع الشيطان ولم أكن لا تعد في مقعد فيه الشيطان يا أبا بكر
 ثلاثة حق انه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها الا أعزه الله ونصره وليس عبد يفتح
 باب مسألة يريد كثرة الازادة الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية أو صلة الا زاده الله
 بها كثرة وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى اليمن قال ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالعفو فلو لا على بالله لظننت انه
 يوصيني بترك الحدود وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا كان يوم القيامة
 نادى مناد ألا ليقيم من كان له أجر على الله تعالى فلا يقوم الا من عفا وروى عنه

صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل العباد أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك
وتعفو عن ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم أتى جبريل عليه السلام بمكارم الاخلاق
في الدنيا والآخرة قلنا ما هي يا رسول الله قال قول الله تعالى خذ العفو وأمر
بالعرف وأعرض عن الجاهلين* ودخل معن بن زائدة على معاوية فقال له يا معن
كيف حبك لعلي بن أبي طالب فقال أحبه على وجوه كثيرة على حمله اذا غضب
وعلى صدقه اذا قال وعلى وفائه اذا وعد وعلى عفوه اذا قدر وان رضى لا يخرج
رضاه الى الباطل وان غضب لا يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له
وكان معاوية يقول اني لا نف أن يكون في الارض جهل لا يسهه حلمي وذنوب لا يسهه
عفوي وحاجة لا يسهها جودي* (بداية وهداية)* في جواهر الآثار وخبايا
الاخبار ما شنف اسماع ذوى الاستبصار ويرلف الى ارتقاء منازل أهل
الفخار فانه يقال من اقدم معلوم الحكماء في اقتناء الخلائق الرضية واهتدى
بنجوم العظماء في اقتفاء الطرائق المضية كان خليفا أن يوصف بالنفس الزكية
والشئنة الاخرية وجدير أن يعرف بالسيرة السوية والهمة العلية كما نقل
عن المأمون وهو المشهود له بالاتفاق على علمه والشهور في الآفاق بعفوه وحلمه
انه لما خرج عمه ابراهيم بن المهدي عليه وبايعه العباسيون بالخلافة ببغداد
وخلعوا المأمون وكان المأمون اذ ذاك بخراسان فلما بلغه الخبر قصد العراق
فلما دخل بغداد اختفى ابراهيم بن المهدي وعاد العباسيون وغيرهم الى طاعة
المأمون ولم يزل المأمون متطلبا لابراهيم حتى أخذه متقبلا مع نسوة فحبس
ثم أحضر حتى وقف بين يدي المأمون فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال له
المأمون لا سلم الله عليك ولا قرب دارك استغوا الشيطان حتى حدثت نفسك
بما تقطع دونه الا وهام فقال له ابراهيم مهلا يا أمير المؤمنين فان ولي الآثار يحكم في
القصاص والعفو والعفو أقرب للتقوى ولك من رسول الله صلى الله عليه وسلم
شرف القرابة وعدل السياسة ومن تناوله الاغترار بما مثله من أسباب الرجا
أمن عادية الدهر على نفسه وهجمت به الايام على التلف وقد جعلك الله فوق كل
ذنب كما جعل كل ذنب دونك فان أخذت فيحققك وان عفوت فبفضلك والفضل
أولى بك يا أمير المؤمنين ثم قال

ذني اليك عظيم ■ وأنت أعظم منه

نخذ بحفك أولا ■ فاصفح بعفوك عنه

ان لم أكن في فعالي * من السكرام فكفنه

فلما سمع المأمون كلامه وشعره ظهرت الدموع في عينيه وقال يا ابراهيم القدرة
تذهب بالحفيظة والندم توبة وبينهما عفو الله وهو أعظم مما يحاول وأكثر مما
يؤمل ولقد حبيب الى العفو حتى خفت أن لا أوجر عليه لا تريب عليك ورد
أمواله جميعها اليه فقال فيه مخا طبا

رددت مالي ولم تمن علي ■ * وقبل ردك مالي قد حققت دمي

فان بحدتك ما أوليت من كرم ■ اني لباللوم أولى منك بالكرم

* (تأكيد بيان وتحديد برهان) * من قابل المكرم والعفو والزلة بالحلم والاساءة
بالاحسان والسيئة بالغفران فقد أوطأ أخص قدمه قة أوج السيادة وأعطى
نفسه بشراها بان لها الحسنى وزيادة وكان في أول جريدة الاعتبار اذا دعا أهل
السعادة وقد صدع لسان النقل فأسمع وفرع فن الرواية فأنيغ وطلع نجم الاسناد
فلمع وتتابع طريق الاخبار فما انقطع * (ان معاوية) * لما ولي الخلافة وتفوق
حلب اختلافها وتطوق نصب انصافها ومزق سرب اختلافها وفرق عصب
اسرافها وانتظمت لديه الامور وامتلائت منه الصدور وأدعن لامرء الجمهور
وساعفه في مراده القدر المقدور استخضر لديه خواص أصحابه المنتظمين في سلك
مساعدته على محابه وذاكرهم وقائع أيام صفين ومن كان يتولى كبر الكريهية فيها
من المعروفين وانهم مكروا في القول الصحيح والمرىض وسلكوا شعبه في اليفاع
والخفيض وآل حديثهم بعد التصريح والتعريض الى من كان يجتهد في ايقاد
نار الحرب عليهم بزيادة التحريض فقالوا امرأة من أهل الكوفة تسمى الزرقاء
بنت عدي كانت تعتمد الوقوف بين الصفوف وترفع صوتها صارخه بأصحاب علي
مسمعة اياهم كلما كالصوارم لوسمعه الجبان لقاتل والمدبر لا قبل والمسالمة لحارب
والفائر لكثرة والمتزلزل لاستقر فقال لهم معاوية فأيكم يحفظ كلامها فقالوا كلنا
نحفظه قال ما تشيرون علي فيها قالوا نشير بقتلها فانها أهل لذلك فقال معاوية
بئسما أشركتم به وقبحا لما قلتم أيحسن أن يشتم رعي اني بعد ما طفرت وقدرت أقتل
امرأة وفدت لصاحبها اني اذ اللثيم لا والله لا فعلت ذلك ثم دعا بكاتبه فكتب كتابا
الى واليه بالكوفة أن أوفد الى الزرقاء بنت عدي مع نفر من عشيرتها وفرسان

من قومها ومهد لها وطأ لينا ومركبها كاذولا فلما ورد عليه الكتاب ركب اليها
وأقرأها الكتاب فقالت ما أنا براثة عن الطاعة فان كان أمير المؤمنين جعل
الاختيار الى لم أبرح من مكاني وان كان حتم الامر فالسمع والطاعة له فحملها
في هودج وجعل غشاء مخرا مبطنا ثم أحسن صحبتها فلما قدمت على معاوية
قال لها امر حبا وأهلا خير مقدم قدمه وافد كيف حالك يا خاله وكيف مسيرك
قالت خير مسير كأنني كنت ربيبة بيت أو طفلا في مهد فقال بذلك أمرتهم فهل
تعلمين لم بعثت اليك قالت لا يعلم الغيب الا الله قال ألسنت الراكبة الجمال الاحمر يوم
صفين وأنت بين الصفيين توقدين الحرب وتحضين على القتال قالت بلى قال فما
حملك على ذلك قالت يا أمير المؤمنين انه قد مات الرأس وبتر الذنب والدهر ذو غير
ومن تفكر أضر والامر يحدث بعده الامر فقال صدقت فهل تحفظين شيئا
من كلامك قالت لا والله قال لله أبوك لقد سمعتك تقولين أيها الناس انكم
في فتنة غشتكم جلايب الظلم وجارت بكم عن قصد المحبة فيا لها فتنة عمياء صماء
لا يسمع اقوالها ولا يتقادسائقها أيها الناس ان المصباح لا يضيء في الشمس وان
الكوكب لا ينير مع القمر وان البغل لا يسبق الفرس ولا يقطع الحديد الا بالحديد
الا من استرشد أرشدناه ومن سأل أخبرناه ان الحق كان يطلب ضالته فأصابها
فصبر اياما معاشر المهاجرين والانصار فكان قد التأم شعب الشتات وظهرت كلمة
العدل وغلب الحق باطله فانه لا يستوى الحق والمبطل أفن كان مؤمنا كمن كان
فاسقا لا يستوون فنزال نزال والصبر الصبر فغن كتب يدح الاقدام ويذم الاحجام
ولا يعجزن أحدكم يقول كيف ذلك ليقضى الله أمرا كان مفعولا ان خضاب
النساء الحناء وخضاب الرجال الدماء والصبر خير الامور عاقبة ايها الى الحرب
غيرنا كصين فهذا يوم له ما بعده يا زرقاء أليس هذا قولك وتحريضك قالت قد كان
ذاك قال لقد شاركت عليا في كل دم سفكه فقالت أحسن الله بشارتك
يا أمير المؤمنين وأدام سلامك مثلك من بشر بخير وسر جالسه فقال لها وقد
سرتك ذلك قالت نعم والله سرتني قولك واني لي بتصديقه فقال معاوية والله لو فاءكم
له بعد موته أعجب الى من حبكم له في حياته اذ كرى حاجتك لتقضى قالت يا أمير
المؤمنين اني آليت على نفسي أن لا أسأل أحدا أعنت عليه شيئا قال قد أشار
علي بعض من عرفك بقتلك فقالت لو لم من المشير ولو أطعته لشركته قال

كلا بل نغفرك عنك ونحسن اليك ونرعاك فقالت كرم منك يا أمير المؤمنين
فذلك من قدر عفوا وتجاوز عن من أسأ وأعطي من غير مسئلة وجاد من غير طلبية
فقال صدقت ثم أعطاها كسوة ودراهم وأقطعها ضيعة تغل لها في كل سنة
عشرة آلاف درهم وأعادها الى وطنها وكتب الى والي الكوفة بالوصاية بها
وبعشيرتها (وقيل كان) لعبد الله بن الزبير أرض وله فيها عبيد يعملونهم فدخل
عبد معاوية في أرض عبد الله بن الزبير فكتب عبد الله كتابا الى معاوية يقول
فيه أما بعد يا معاوية فان عبيدك قد دخلوا في أرضي فانهم عن ذلك والا كان لي ولك
شان والسلام فلما وقف معاوية على كتابه وقرأه دفعه الى ولده يزيد فلما قرأه قال
يا بني ماترى قال أرى أن تبعث اليه جيشا يكون أوله عنده وآخره عندك
يأتوك برأسه فقال أو خير من ذلك يا بني ثم أخذ ورقة وكتب فيها جواب كتاب
عبد الله بن الزبير فقال وقفت على كتاب ابن حواري رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسأني ما سأه والديا بأسرها هنة في جنب رضاه وقد كتبت على نفسي
صكبا لأرض والعبيد وأشهدت على نفسي بذلك فليست بضعها مع عبيدها الى أرضه
والسلام فلما وقف عبد الله بن الزبير على كتاب معاوية كتب اليه وقفت على
كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ولا أعده هذا الرأي الذي أحله من قريش
هذا المحل والسلام فلما وقف معاوية على كتاب عبد الله وقرأه رمى به الى ابنه يزيد
فلما قرأه أسفر وجهه فقال له يا بني من عفا ساد ومن حلم عظم ومن تجاوز استمال
القلوب فاذا بليت بشئ من هذه الادواء فداوه بمثل هذا الدواء * (استبصار
مهتد واعتبار مقتد) * قد تعظم جريمة المسمى في القلوب ويتفاقم ذنبه في النفوس
فلا يرجي له عفو ولا يتوقع عنه صفح فاذا أقيم مقام الانتقام منه وتحكمت فيه
يد الاقتدار عليه أنطق الله جل وعلا لسانه بما يرغب المتقم منه في العفو عنه
وربما يزيد على العفو والصفح عن جرمه بالا حسان اليه والرعاية له كما حملت بطون
الصحائف الى الخوالف من أخبار من سلف من الخوالف فان الرشيد بن المهدي
خرج عليه خارجي رام زوال ملكه وافساد دولته فجهز له جيشا وأنقض الناس
والجند للخروج لقتاله فلما توجه الجيش اليه وطفروا به أحضره الى دار الخلافة
فلما دخل على الرشيد قال له ماتريد أن أصنع بك قال له اصنع بي ماتريد أن يصنع الله
بك اذا وقفت بين يديه وهو أقدر عليك منك على فأطرق الرشيد مليا ثم رفع رأسه

حكاية

وأمر بإطلاقه فلما خرج قال بعض الحاضرين يا أمير المؤمنين تقتل رجالك وتقتل
أموالك وتظفر بهذا الذي خرج عليك وأفسد في بلادك وتطلقه بكلمة واحدة
تأمل يا أمير المؤمنين هذا الأمر فانه يحترق عليك أهل الفساد فأمر الرشيد برده
فلما عاد ومثل بين يديه علم انه قد سعى به وأشير على الخليفة بقتله فقال يا أمير المؤمنين
لا تطع في مشيئتي منعك عفوا تدخره عند الله يد او يبعثك على الانتقام الذي ليس من
مكارم الاخلاق واقتد بالله تعالى فانه لو أطاع فيك مشيئتنا استخلفك طرفة عين
وأحسن كما أحسن الله اليك فأمر بإطلاقه وأحسن اليه وقال لا تعاودوني فيه
(ومن قبيل ذلك) مما ينظم في سلك هذا الاستبصار ويندرج تحت هذا الاعتبار
ما نقل عن الربيع مولى الخليفة المنصور قال ما رأيت رجلا أربط جاشا ولا أثبت
حنانا من رجل رفع عليه وسعي به الى المنصور ان عنده ودائع وأموال ابني أمية
فأمرني باحضارها اليه فأحضرتها ودخلت به عليه فقال له المنصور قد رفع السنا
خبر الودائع والاموال التي لبني أمية عندك فأخرج السنا منها وأحضرها ولا تسكت
منها شيئا فقال يا أمير المؤمنين أنت وارث بني أمية قال لا قال فوصي لهم في أموالهم
ورباعهم قال لا قال فمأسأتك عما في يدي من ذلك قال فأطرق المنصور يفكر
ساعة ثم رفع رأسه وقال ان بني أمية ظلموا المسلمين وأنا وكميل المسلمين في حقهم
وأريد أن آخذ ما ظلموا المسلمين فيه فأجعله في بيت المال قال يا أمير المؤمنين فمتحاج
الى اقامة بيعة عادلة على أن ما في يدي لبني أمية مما خافوه وظلموه فأتى بني أمية قد كانت
لهم أموال غير أموال المسلمين قال فأطرق المنصور ساعة ثم رفع رأسه وقال
يا ربيع ما أرى الشيخ الا قد صدق وما يجب عليه شيء ولا يسعنا الا أن نعفو عما قيل
عنه ثم قال لي هل لك من حاجة قلت نعم حاجتي أن تنفذ كتابا على البريد الى أهلي
ليسكنوا السلامتي فانهم راعهم اشخاصي اليك وقد بقي لي حاجة أخرى يا أمير
المؤمنين قال قل لنقضها لك قال تجمع بيني وبين من سعى اليك في فؤاد الله ما لبني أمية
في يدي مال ولا ودعة ولسكنني لما مثلت بين يديك وسألتني عما سألتني عنه قابلت
بين هذا القول الذي ذكرته الآن وبين ذلك القول الذي قلت له أولا فرأيت ذلك
أقرب للخلاص والنجاة فقال يا ربيع اجمع بينه وبين من سعى به فجمعت بينهما
فلما رآه قال هذا الغلام ضارب على ثلاثة آلاف دينار من مالي وأبق مني وخاف مني
الطلب له فسمي بي فشد المنصور على الغلام وخوفه فأقر بأنه غلامه وأنه أخذ

المال الذي ذكره وسعي به كذباً عليه وخوفاً من أن يقع في يده فقال المنصور للشيخ
أشتمنى أن تعفو عنه قال قد عفوت عنه وأعتقته وقد وهبت له الثلاثة آلاف دينار
التي أخذها وثلاثة آلاف دينار أخرى أدفعها له فقال له المنصور ما على ما فعلت
من مزيد قال بلى يا أمير المؤمنين إن هذا كله لقليل في مقابلة كلامك لي وعفوك عني
يا أمير المؤمنين ثم انصرف قال الربيع فكان المنصور يتعجب منه كلما ذكره ويقول
ما رأيت مثله الشيخ ياربيع ■ ومما يطرب لفظه ويحتمل رفضه ويتعين على
ذوى الدراية واليقظة حفظه ما يجمع أشتماتاً من الفوائد ويسرع أسباً إلى
المقاصد ويطوق أجياد الغير بفرائد القلائد ويحقق لذوى الفكر أن نصح
أولى الأمر من أعظم القواعد وهو ما جرى للخليفة المنصور المذكور بمكة حرسها
الله تعالى وتلخيص ذلك أن المنصور كان يطوف بالكعبة ليلاً إذ سمع قائلاً يقول
اللهم اني أشكو اليك ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله
من الطمع فخرج المنصور وجلس في ناحية المسجد وأرسل إلى الرجل يدعوه
فصلى ركعتين واستلم الركن ثم أقبل مع الرسول فسلم عليه بالخلافة فقال له المنصور
ما الذي سمعتك تقول وتذكر من ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين
الحق وأهله من الطمع فوالله لقد حشوت مسامعي ما أرمضني قال يا أمير المؤمنين
إن أمنتني أنباتك الأمور على جلستها وأصولها والآجال عن نفسي قال له المنصور
أنت آمن على نفسك فقال إن الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين إصلاح ما ظهر
من البغي والفساد أنت قال ويحك وكيف يدخلك في الطمع والبيضاء في قبضتي
والخلو والخامض عندي قال وهل دخل أحد من الطمع ما دخلك إن الله تعالى
استرعاك المسلمين وأموالهم فجعلت بينك وبينهم حجاباً من الجص والآجر وأبواباً
من الحديد وحجبة معهم الأسلحة وأمرتهم أن لا يدخل عليك إلا فلان وفلان
سميتهم ولم تأمر بإيصال الملهوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير
وما أحد إلا وله في المال حق فلما رأته هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك
وأثرتهم على رعيتك وأمرت أن لا يحببوا عنك تنجي الأموال فلا تعطيها وتجمعها
ولا تقسمها قالوا هذا إخوان الله فإنا لا نخونه وقد سخر لنا أنفسنا فاتفقوا على أن لا يصل
إليك من أخبار الناس إلا ما أرادوا ولا يخرج لك عامل فيخالف أمرهم
إلا أقصوه ونفوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما اشتهر ذلك عنك وعنهم

موعظة بليغة

عظمهم الناس وهاجهم فكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال ليتقوا
 بها على ظلم رعيتك لئلا يه ظلم من دونهم فامتلا ببلاد الله بالطمع بغيا وفسادا
 وصار هؤلاء القوم شركاؤك في سلطانتك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينه وبين
 الدخول عليك فان أراد رفع قصة اليك عند ظهورك ووجدك قد نهيت عن ذلك
 ووقفت رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك المظلوم الى الرجل وبلغ بطانتك سألوا
 صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته فان المتظلم منه لهم حرمة فأجابهم خوفا منهم فلا
 يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدا فعه ولا يقبل عليه
 واذا جهد واضطر وأخرج وقف وصرخ بين يديك فيضرب ضربا شديدا مبرحا
 ليكون نكالا لغيره وأنت تنظر ولا تنكر فابقاء الاسلام على هذا وقد كنت يا أمير
 المؤمنين أسافر الى الصين فقدمت سامرة وقد أصيب ملكها باسمعه فبكى بكاء شديدا
 فعزاه بعض جلسائه فقال أما اني لست أبكي على ما نزل بي من ذهاب سمعي
 وليكنني أبكي المظلوم يقف يصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال أما اذ ذهب سمعي
 فان بصري لم يذهب نادوا في الناس أن لا يلبس ثوبا أحمر الا متظلم ثم صار يركب
 الفيل طر في النهار وينظر هل يرى مظلوما فهذا اميرك بالله تعالى غلبت راقته
 بالمشركين شمع نفسه وأنت تؤمن بالله واليوم الآخر ثم من بيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم غلبك شمع نفسك فان كنت انما تجمع المال لولدك فقد أراك الله
 في الطفل يسقط من بطن أمه وماله على الارض مال ومامن مال الا ودونه
 يد شحمة تحويه فايزال الله جل وعلا يلطف بذلك الطفل حتى يعظم رغبة
 الناس اليه ولست الذي يعطى بل الله يعطى من يشاء بغير حساب وان قلت
 انما أجمع المال لتشديد السلطان وتقويته فقد أراك الله تعالى بنى أمية
 ما أغنى عنهم ما جمعوا من الذهب والفضة وما أعادوا من الرجال والسكران
 والسلاح حين أراد الله بهم ما أرادوا وان قلت انما أجمعه لطلب غاية هي أجسم من
 الغاية التي أنا فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه منزلة الا منزلة لا تنال الا بخلاف ما أنت
 عليه يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك بأكثر من القتل أو الصلب قال المنصور
 لا قال فكيف تصنع يا أمير المؤمنين يوم القيامة عند لقاء الله عز وجل الذي خولك
 ملك الدنيا وهو لا يعاقب من عصاه من عبيده وعمل بخلاف ما أمر به في كتابه بالقتل
 وان كان يعاقبه بالخلود في العذاب الاليم وقد ترى ما عقده عليه قلبك وحملت

جوارحك ونظر اليه بصرك واجترحت به يدك ومشت اليه قدماك هل يغني
ما شححت عليه من ملك الدنيا اذا انتزع من يدك ودعاك الى الحساب على
ما خولك فلما اتم الرجل كلامه والمنصور يتلملح منه بكى بكاء شديدا ثم قال يا ليت
المنصور لم يخلق ثم قال للرجل يا ويحك كنت أفكر في الانتقام منك على ما جبهتني
به والآن فقد رأيت العفو عن مقاتلتك اصدق مقصدك أولى وشكرتك على نصحك
أحمد فكيف احتيا لي لنفسى والسلامة مع مؤاخذة الله تعالى على ما أوضحته
فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان للناس أعلاما يفرعون اليهم في دينهم ويرضون
بقولهم فاتخذهم لك بطانة يرشدوك واستمعن بأدبارهم وأقوالهم يسددوك قال
المنصور قد بعثت اليهم فهر بوا منى قال الرجل خافوا منك ان تحملهم على طريقتك
فلم يرضوا بها ولو كن افتح باب مجلسك وسهل حجابك وانظر في أمور الناس وانصر
المظلوم واقع الظالم وخذا لقي عو الاموال مما حل وطاب واقسم ذلك بالحق والعدل
على أهله وأنا الضامن لك انك اذا فعلت ذلك أن يأثرك ويساعدوك على صلاح الامة
فبينما هو والرجل في الحديث دخل المؤذنون فسلموا عليه للصلاة فقام وصلى فلما
فرغ من صلاته وعاد فطلب الرجل فلم يجده فما زال المنصور بعد ذلك يذكره ويقول
اذا ذكرته كرهت كلامه ثم حمدته وانتفعت به * (تذييل اشارة وتسهيل عبارته) * اذا
أراد الله أمرا هيا أسبابه وفتح أبوابه وأوضع صوابه ومنع اكتماله وقلب له
القلوب النافرة عنه فآثرته وجذب اليه النفوس الحاذرة منه فبأثرته حتى يصدر
ذلك المصدور على خلاف طباع مصدره ويحصل منه ولو فعله غيره لاستحق
الانكار عليه في نظره كل ذلك لانفاذ الله تعالى في عبادته حكم قضائه وقدره * (هذا
الحاج) * بن يوسف الثقفي كان قد جمع خلا لا قبحة ظاهرة وباطنة من دمامة
الصورة وقبح المنظر وقساوة القلب وشراسة الاخلاق وغلاظ الطبع وقلة الدين
والاقدام على انتهاك حرمة الله تعالى حتى حاصر مكة حرسها الله تعالى وهدم
الكعبة ورمها بالمجنق وبالنفط والنار وأباح الحرم فسفك وهتك وقد قيل ان في
مدته ولايته قتل ألف ألف وستمائة ألف مسلم ومات في حبوسه ثمانية عشر ألف
انسان وكان لا يرجو عفو الله ولا يتوقع خيره وكأنه قد ضرب بينه وبين الرحمة والرفقة
بسور من قضاظة وغلاظة وقساوة ومع ذلك فقد رقى الله قلبه والآن عر ~~ي~~كته
وألهمه ما خالف سجيته وباين عادته فانه في واقعة يزيد بن شبيب الشيباني لما خرج

بديعة

في أيام عبد الملك بن مروان بالعراق قطف به الحجاج وبأصحابه جعل يقتل كل مقدور عليه منهم فلما كان آخر الأمر قدم إليه رجل منهم له سميت وروء وهشة فلما هم الحجاج يقتله سمع ضجعة بالبواب فقال الحجاج ما هذه الضجعة قال نسوة في الباب يسألن الدخول على الأمير فقال الحجاج أئذن لهن بالدخول فدخلن وهن ثلاث وعشرون امرأة كلهن أهل بيت هذا الرجل الذي هم الحجاج يقتله فقال لهن الحجاج ما حاجتكن فتقدمت امرأة منهن فقالت أصلح الله الأمير ان رأيت أن تجود باستماع ما أقول فقال لها قولي ما أحبيت فقالت

أحجاج اما أن تمن بتركة * علينا وأما أن تقتلنا معا
أحجاج لو تشهد مقام بناته * وعثمانه يندبهن الليل أجمعا
أحجاج لم تقجع به من نسائه * ثمانا وتسعاً واثنين وأربعا
فنرجل دان يقوم مقامه * علينا فها لا تردنا تضععنا

ففرق الحجاج لقولها ووجد رقة عليهم وعفاه عنه وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار وكتب كتاباً إلى عبد الملك يذكر له خبره وخبر النسوة والمرأة وشعرها وأنه قد رقى لهن وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار فسكتب إليه عبد الملك يحمدّه على ذلك وأمره أن يزيد مائة دينار أخرى في عطائه فصارت له زادتان زيادة الحجاج وزيادة عبد الملك وصار الحجاج يرعاه ويسأله كل وقت عن النسوة وهذه الحالة الصادرة عن الحجاج من غرائب أخباره ومعجائب آثاره لكن جذبه الله تعالى إلى فعلها بأزمة أقداره * وحيث انتهى القول في العفو والحلم والتجاوز والصفح إلى هذا المقام فلا بد من إتمام وظيفة هذا الباب بذكر نبذة من القول في اصطناع المعروف والدفاع عن الملهوف فات خبر فعله فائض وخير ثوابه مستفيض وحوض نفعه مفعم وروض فضله أريض ومقام مكتسبه من التوفيق يفاع ومقام مجتنبه حضيض وفي الآيات والأحاديث من الدلائل المرغبة ما فيه باعث وحض وتحريض فان اسداء المعروف وإعانة الملهوف من أحسن الأحسان وأي عمل خير من خير يكتب في صحيفة الإنسان وقد قال الله عز وجل وما تفعلوا من خير فلن يسكنه الله وقال تعالى ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها وقال تعالى ان الله مع المحسنين وان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خير وأعظم أجراً وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أهل المعروف

في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأنه قال اصطناع المعروف يقي مصارع السوء
وأنه عليه السلام قال من بسط يده بالمعروف اذا وجد أخلف الله عليه في دنياه
وضاعف له الاجر في الآخرة ونقل عن المسيح بن مريم عليه السلام انه قال لاصحابه
استكثروا من شئ لا تأكله النار قالوا وما هو يا روح الله قال المعروف وقد قيل
ان كعب الاحبار كان عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو ينشد
هذا البيت

من يفعل الخير لا يعدم جوائزه * لا يذهب العرف بين الله والناس
فقال له كعب يا أمير المؤمنين ان هذا الذي قلتة فيما أنزله الله في التوراة على
موسى بن عمران عليه السلام فان في التوراة يقول من يصنع الخير لا يضيع عندي
لا يذهب العرف بيني وبين عبدى * (تهمد قاعدة وتجديد فائدة) * من مدي تطلعه
الى اقتطاف ثمار الاخبار وجد بجديقته في استعراف أسرار الآثار ورد
انسان ناظره الى استجلاء ما أسفرت عنه وجهات الاسفار وشدت وسط عزمه
لاحتناء الفوائد الملتقطة من جهات الاسفار كان خليقا أن يحصل منها على
غرائب يقع لها أبواب المسامع وجديرا أن ينقل عنها عجائب يطرب عند ذكرها كل
سامع لاسميا فيما يستعبد حرا ويخلد ذكره ويستجد شكرا ويستفقر ويبيد
عسرا ويفيد يسرا ويمد الى اكتساب مكارم الاخلاق جسرا فمن ارتدى بجلبابها
واهتدى بأسبابها واقتدى بأربابها فخرج معروفا وأفرح متهوفا وكشف
مخوفه وصرف عن أبناء جنسه ختوفا فقد أسجل له حاكم فعله بشرف أصله وأدخله
المعروف في زمرة أهله وفضله التوفيق على غيره لما آتاه الله من فضله ولا بد لمن
أحب الارتداء برداء السعداء والافتداء بما اعتمدوه من الاسداء والاهتداء بنور
أفعالهم في الاعادة والابداء من أن يقع لهم على وقائع كرائم اعتمدوها وصنائع
معروف رفدوها وطرائق خيرات قصدها وحقائق مروآت وجدوها ومن
نظموها في قلائد الاعناق وقلدوها واحسان استرقوا به رقاب الاحرار
فاستعبدوها فانه يقال من نسج على منوال رآه فقد أصاب ومن ابتغى قصدا منال
حذاه فخاب وهذه نكت صنائع أنتج القدر الاستدلال بها في هذا الباب
وصور وقائع برزت من حجابها ليذكرها أولوالباب (فنها) واقعة يزيد بن
المهلب بن أبي صفرة فان الحجاج أخذ وعذبه وقصده واستأصل موجوده

غريبة

وسجنه فتوصل يزيد بحسن تطفه ودخل فيما جعله الله نجاة من تلفه وأرغب
السجنان وتحدث عليه واستماله اليه وهرب هو والسجنان وقصد الشام الى
سليمان بن عبد الملك بن مروان وكان الخليفة ذلك الوقت الوليد بن عبد الملك فلما
وصل يزيد بن المهلب الى سليمان بن عبد الملك أكرمه وأحسن اليه وأقامه عنده
فكتب الحاج الى الوليد يعلمه ان يزيد هرب من السجن وهو عند سليمان بن
عبد الملك أخى أمير المؤمنين وولى عهد المسلمين وأمير المؤمنين أشمل رأيا فكتب
الوليد الى أخيه سليمان بذلك فكتب سليمان الى أخيه أمير المؤمنين اني انما
أجرت يزيد بن المهلب لانه هو وأبوه واخوته من صنائعنا قديما وحديثا ولم أجر
عدو الا أمير المؤمنين وقد كان الحاج قصده وعذبه وأغرمه أربعة آلاف ألف
درهم ظلمات طالبه بعدها بثلاثة آلاف ألف درهم وقد صار هذا الرجل الى
مستجير فأجرته وأنا أغرم عنه الثلاثة آلاف ألف درهم فان رأى أمير المؤمنين
أن لا يخزني في ضيفي فعزل منعا فكتب اليه الوليد انه لابد أن تنفذ الى يزيد
مقيدا مغلولاً فلما ورد ذلك على سليمان بن عبد الملك أحضر ولده أيوب فقيدته ودعا
بيزيد فقيدته ثم شد قيده هذا الى قيد هذا بسلسلة وغلها جميعا بغلين وحملها الى
الوليد وكتب اليه أنما بعد يا أمير المؤمنين فاني قد وجهت اليك يزيد وابن أخيك أيوب
ابن سليمان ولقد هممت أن أكون ثالثهما فان هممت يا أمير المؤمنين بقتل يزيد
فبالله عليك أبا أيوب من قبله ثم اجعل يزيد ثانيا واجعلني اذا شئت ثالثا والسلام
فلما دخل يزيد بن المهلب وأيوب بن سليمان عليه في سلسلة واحدة أطرق واستحيا
وقال لقد أسأتنا الى سليمان اذ بلغنا به هذا المبلغ فأراديزيد ليتكلم ويحتج عن نفسه
فقال له الوليد ما محتاج الى كلام فقد قبلنا عذرنا وعلمنا ظم الحاج ثم أحضر
حدادا وأزال عنهما الحديد وأحسن اليهما وصل أيوب ابن أخيه بثلاثين ألف
درهم ووصل يزيد بن المهلب بعشرين ألف درهم وردهما الى سليمان وكتب كتابا
الى الحاج يقول له لا سبيل لك على يزيد بن المهلب فإياك أن تعاودني فيه بعد اليوم
فصار يزيد الى سليمان بن عبد الملك بن مروان في أعلى المراتب وأفضل المنازل
وينظم في سلك هذه الواقعة ويقرب منها واقعة الكوفة في مع معن بن زائدة
وتلخيص معناها ان الخليفة المهدي بلغه عن انسان من أهل الكوفة انه سعى
في فساد دولته فأهدر دمه وجعل لمن دل عليه أو جاء به مالا جزيلأ وأقام الرجل

مدة متواريا لا يظهر مخافة الهلاك فلما طالت الايام عليه ظهر يوم ابغداد
 فيمنها ويمشي في بعض نواحيها بصريه رجل من أهل الكوفة فعرفه فأخذ
 بمجامع ثوبه وقال هذه بغية أمير المؤمنين فيمنها الرجل على تلك الحال اذ مع وقع
 الحوافر من ورائه فالتفت فاذا مع بن زائدة فقال يا أبا الوليد أجرني أجازك الله
 فوقف وقال للرجل الذي تعلق به ما شأنك قال بغية أمير المؤمنين فانه أهدر دمه
 وجعل لمن دل عليه مالا جزيل فقال معن لغلام من غلمانك انزل عن دابتك واحمل
 الرجل عليها فصاح الرجل به بالناس أيجال بني وبين طلبة أمير المؤمنين فقال
 معن اذهب وخبره أنه عندي فانطلق الرجل الى باب دار المهدي وأخبر الحاجب
 فأخبر المهدي فأمر باحضار معن فأتته الرسل فأحضر أهل بيته وقال لا يخلص
 الى هذا الرجل وفيكم عين تطرف ثم ركب وسار الى المهدي فدخل عليه وسلم
 فرد سلامه وقال يا معن أتتجبر علي قال نعم يا أمير المؤمنين قال المهدي ونعم واشتد
 غضبه فقال يا أمير المؤمنين قتلت في اليمن في يوم واحد في طاعتكم خمسة عشر
 ألفا الى أيام كثيرة قد تقدم فيها بلائي وحسن عنائي فإني أتموني أهلا لان يوهب
 لي رجل واحد استجارني فأطرق المهدي طويلا ثم رفع رأسه وقد سرى عنه
 وقال قد أجرنا من أجرت ووهبنا لك فقال معن ان رأيت أمير المؤمنين أن يصله
 فيكون قد أحياه وأغناه قال قد أمر ناله بخمسين ألف درهم قال فيأمر أمير
 المؤمنين بتجملها فأمر بذلك فأحضرت فانصرف معن الى الرجل بالمال وأنصاف
 من عنده كسوات ودفع الجميع اليه وقال خذ هذا والحق بأهلك واياك ومخافة
 خلفاء الله تعالى (ومن غرائب هذا المطلوب وعجائب هذا الاسلوب) ما أورده
 محمد بن القاسم الانباري رحمه الله تعالى ان سوارا صاحب رحبة سوار وهو
 من المشهورين قال انصرفت يوما من دار المهدي فلما دخلت منزلي دعوت بالطعام
 فلم تقبله نفسي فأمرت به فرفع ثم دعوت جارية لي أحادشا وأشتغل بها فلم تطب
 نفسي ودخلت وقت القائلة فلم يأخذني نوم فنهضت وأمرت بمغلة لي فأسرجت
 وأحضرت فركبتها فلما خرجت استقبلني وكيل لي ومعه مال فقلت ما هذا فقال
 ألفا درهم جيتهم من مستغلك الجديد قلت أمسكها معك واتبعني قال نخلت رأس
 البغلة حتى عبرت الجسر ثم عبرت في شارع دار الرقيق حتى انتهيت الى الصغراء
 ثم رجعت الى باب الانبار فانهيت الى باب دار لطيف عليه شجرة وعلى الباب

غريبة

خادم فوقفت وقد عطشت فقلت للخادم عندك ماء تسقيه قال نعم وقام فأخرج
 قلة نظيفة طيبة الرائحة علمها منديل فناولني فشربت وحضر وقت العصر فدخلت
 مسجد اعلى الباب فصليت فيه فلما قضيت صلاتي اذا أنا بأعشى يتلمس فقلت
 ما تريد يا هذا قال اياك أريد قلت وما حاجتك فجاء حتى قعد الى وقال شممت منك
 رائحة طيبة فظننت انك من أهل النعيم فأردت أن ألقى اليك شيئا فقلت قل قال
 ترى باب هذا العصر قلت نعم قال هذا قصر كان لابي فباعه وخرج الى خراسان
 وخرجت معه فزال عنا النعم التي كنا فيها وعجبت فقدمت هذه المدينة فأتيت
 صاحب هذه الدار لاسأله شيئا يصلني به وأستوصل به الى سوار فانه كان صديقا
 لابي قلت ومن أبوك قال فلان بن فلان قال فاذا هو أصدق الناس كان لي فقلت له
 يا هذا فان الله تعالى قد أتاك بسوار منعه النوم والطعام والقرار حتى جاء به
 فأقعه بين يديك ثم دعوت الوكيل فأخذت الدراهم منه فدفعها اليه وقلت له
 اذا كان غد فصر الى منزلي ثم مضيت فقلت ما أحدثت أمير المؤمنين المهدي بشئ
 أطرف من هذا فأنتبه فاستأذنت عليه فأذن لي فلما دخلت عليه فحدثته فأعجبه
 فأمر لي بألفي دينار وقال ادفعها الى الاعشى فقبضت فقال اجلس أعليك دين
 قلت نعم قال كم دينك قلت خمسون ألف درهم فأمسك وجعل يحادثني ساعة وقال
 امض الى منزلك واذا بخادم معه خمسون ألفا وقال يقول لك أمير المؤمنين اقض بها
 دينك قال فقبضت ذلك منه فلما كان من الغد أبطأه الى الاعشى وأنا في رسول
 المهدي يدعوني فحثته فقال فكرت البارحة في أمرك فقلت يقضي دينه ثم يحتاج
 الى القرض أيضا ثم أمرت لك بخمسين ألف درهم أخرى قال فقبضتها ثم انصرفت
 فجاءني الاعشى فدفعته اليه الالفين وقلت له قدر رزق الله تعالى بكرمه وحسن
 معاملته باسداء المعروف اليك باضعاف ذلك ثم أعطيته شيئا آخر من مالي وجهزته
 وانصرف * ومما يلتئم مع هذه القصة ويشدها ويلتئم بها ويتبعها * قضية عبد الله
 ابن مالك قال كنت أتولى الشرطة للخليفة المهدي وكان يبعث الى في نداء ولده
 الهادي أن أضربهم وأحبسهم صيانة للهادي عنهم فبعث الى الهادي يسألني
 الرقبهم والتخفيف في أمرهم فلا التفت الى ذلك وأمضى لما يأمر به المهدي
 فلما ولي الهادي الخلافة أيقنت بالتلف فبعث الى يومها فحضرت ودخلت عليه
 متكفنا متحنطا واذا هو جالس على كرسي والنطع والسيوف بين يديه فسلمت عليه

جوهرة

فقال لا سلم الله عليك تذكر يوم بعثت إليك في أمر الحزامي لما أمر أمير المؤمنين
بضربه فلم تجبني وفي فلان وفلان وجعل يعدد ما عه فلم تلتفت إلى فولي قلت نعم
يا أمير المؤمنين أفتأذن أن أتكم قال نعم قلت أنشدك الله يا أمير المؤمنين أسرك
أنك ولتني ما ولاني أبوك وأمرني بأمر فبعثت إلى بعض ولدك بأمر يخالف أمرك
فاتبعته أمره وعصيت أمرك قال لا قلت فكذلك أنا لك وكذلك كنت لا يسلك
قاسم تدناني فقبلت يده فأمر بخلع أفيضت عليّ وخرجت من عنده وصرت إلى
منزلي مفكرا في أمره وأمرى وقلت في أمرى يحدث القوم بالأمر الذي عصيته
فيه وهم يندمونه ووزراؤه وكاتبه فكأن في بهم حين يغلب عليه الشراب وقد أزالوه
عن رأيي في وجوه في أمرى على ما كنت أتخوفه قال فاني لحالس وبين يدي خبز
من رقاق مشطور بكافح وأنا أسكنه وأطعمه العصبية حتى توهمت أن الدنيا قد
اقتلعت وزلزلت من شدة وقع حوافر الخيل والدواب وكثرة المضوءاء فقلت ها
والله قد جاء الأمر وإذا الباب قد فتح وإذا الخدم قد دخلوا وأمر المؤمنين الهادي
في وسطهم فلما رأيته وثبت من مجلسي مبادرا فقبلت يده ورجله وحافره
فقال لي يا عبد الله اني فكرت في أمرك بعد انصرفك فقلت يسبق إلى قلبك اني
إذا جلست وحولي أعداؤك الذين أسأت إليهم أنهم يزيلون ما حسن في رأيي
فيك فأقلعتك ذلك وأوحشتك ومنعتك القرار فصررت إلى منزلك لا وانسك وأعلمك
أن الوحشة قد زالت عن قلبي فهات فأطعمني مما كنت تأكل وافعل فيه ما كنت
تفعل حتى تعلم أن الوحشة قد زالت وقد تحترمت بطعامك وأنت بمنزلك فلا
تستوحش ليزول خوفك ووحشتك فأذيت منه ذلك الرقاق والسكرجة التي فيها
الكافح فأكل ثم قال ها توأما حضرتموه لعبد الله من مجلسي فأدخلت بغال كثيرة
موقورة دراهم وأطعمته وقال هذه لك فاستعنت بها وهذه البغال أيضا وقد وليت
ما كان ولا لآياه والدي المهدي ثم انصرف فوجدت من النعيم والخيرات والدراهم
والملايس ما لا حصل لي في طول مدة خدمتي المهدي وصرت بعد ذلك أعد نفسي
من صنائعه * ومما هو أوضح حسنا وأرجح معني ماقاله القاضي يحيى بن أكرم
قال دخلت يوما على الخليفة الرشيد ولد المهدي وهو مطرق مفكر فقال أتعرف
قائل هذا البيت

غريبة

الخير أبقى وإن طال الزمان به * والشر أخبت ما أوعيت من زاد

فقلت يا أمير المؤمنين ان لهذا البيت شأن مع عبيد بن الأبرص فقال عليّ بعيد
فلما حضر بين يديه قال أخبرني عن قصة هذا البيت قال سكنت يا أمير المؤمنين
في بعض السنين حاجا فلما توسطت البادية في يوم شديد الحر سمعت بصيحة عظيمة
في القافلة ألحقت أولها بآخرها فسألت عن القصة فقال رجل من القوم لي تقدم
تري ما بالناس فتقدمت الى أول القافلة فاذا أنا بشجاع أسود فاغرفاه كالجدع
يخور نحوار الثور ويرغو كغاء الأبل فها أنتي أمره وبقيت لا اهتدي الى ما أعمل
في أمره فعدلتنا عن الطريق في ناحية أخرى فعارضنا ثانيا فعلمت انه لسبب
ولم يحسر أحد من القوم يقربه واذا رمي بهم نبا عنه ولم يعمل فيه فقلت في نفسي
أفدى هذا العالم بنفسه أتقرب الى الله تعالى بخلاص هذه القافلة من هذا
فأخذت قربة من الماء فقلدتها وسللت سبيقي وتقدمت فلما رأني قربت منه
سكن وانا متوقع منه وثبة يزدردني فيها فلما رأى القربة من الماء فتح فاه فجعلت
فم القربة في فيه وصببت الماء كما يصب في اناء فلما فرغت القربة تسبب
في الرمل ومضى ففجئت من تعرضه لنا وانصرافه عنا من غير سوء لحقنا منه
ومضينا لحننا وعدنا في طريقنا ذلك وخططنا في منزلتنا تلك في ليلة مظلمة مدلهمة
فأخذت سطيحة من ماء وعدلت عن الطريق ناحية فقضيت حاجتي وفرغت من
صلاتي وجلست مكاني والقافلة على حالها فأخذتني عيني فتمت مكانى فلما
استيقظت من النوم لم أجد للقافلة حسا وقد ارتحلوا وبقيت منفردا فلما لم أرا أحدا
ولم أهتدي الى ما أعمل أخذتني حيرة وبقيت أضطرب واذا بصوت ها تف يقول
ولم أر شخصا

يا أيها الشخص المضل مركبه * دونك هذا البكر منا فاركبه

وبكرك الميمون أيضا فاجسه * حتى اذا الليل أزال غميه

فخط عنه رجلاه وسديه

فنظرت فاذا أنا بكرك قائم عندي وبكرى الى جانبه فأخذه وركبته فلما سرت
قدر عشرة اميال لاحت لي القافلة وانفجر الفجر ووقف البكر فعلمت انه قد حان
نزولي فتحوّلت الى بكرى وقلت

يا أيها البكر قد أنجيت من كرب * ومن فيا في تضل المدج الهادي

ألا تخبرنا بالله خالقنا * من ذا الذي جاد بالمعروف في الوادي

وارجع حميدا فقد أبلغت مأمتنا * بوركت من ذى سنام رايح غادى
فالتفت الى البكر وسمعت منه الصوت يقول

انا الشجاع الذى ألفتني رمضا ■ والله يكشف ضرا الحائر الصادى
فحدث بالماء لماضن حامله * تكثر ما منك لم تمن بانك كادى
فان خير أبى وان طال الزمان به * والشر أخبت ما أو عيت من زاد
هذا جزاؤك منى لا أمت به * فاذهب حميدار عاك الخالق الهادى
فحجب الرشيد من قوله وأمر بالقضية والايات فكتبت عنه وقال لا يضيع المعروف
أين وضع * (خاتمة لهذا الباب) * فى كلمات من الحكم مرقومة ببراعة المفصاحة
واشارات من الكلم المنظومة من براعة الملاحاة (منها) ليس من عادة الكرام
اسراع الانتقام فلا تأخذ بالقيمة ولا تتقم مع القدرة ولا ترهق فى العفو وارحم
من دونك يرحمك من فوقك (ومنها) أولى الناس بالعفو أقدرهم على العقوبة
وأحق الناس بالاحسان من أحسن الله اليه (ومنها) من أحب أن يعفو الله
عن سيئاته ويتجاوز عنه فليعف عن هفوات المذنبين ويتجاوز عن سيئاتهم ما لم يكن
فيه اسقاط حد من حدود الاسلام ويجاوز الى الوقوع فى حى الحرام (ومنها)
الانتقام من المذنب عدل والعفو عنه فضل ومحل الفضل أعلى والتخلى به أولى
وذو الهمة العلية والنفس الزكية يرغب فى الخط الوافر والنصيب الاوفر
(ومنها) اصطناع المعروف يقي مصارع السوء ويزرع المحبة فى القلوب ويكتب
الشكر على اللسان وينشر حسن السمعة فى الدنيا ويستميل الناس الى مدح
فعله عند استغنائهم عنهم الى تلبية دعائه واجابة نداءه عند استغنائهم بهم والى
الاخذ بيده ان أحوجته حوادث الايام اليهم ويورث جريل الاجر ويخذل جميل
الذكر

✚ * (الباب العاشر فى مدح الصدق وذم الكذب) *

مراتب المزايا فى مقام التفضيل بمقدار آثارها ومنافى السجاياء عند ذوى
التكصيل بتفاوت مقدارها ومواهب العطايا بين أهل الرغبات تختلف
باقدارها ومطالب القضايا عند ظلم الشبهات تعرف بأنوارها ولما كان الصدق
من أجمل المزايا وأكمل السجاياء وأشرف العطايا وأتم القضايا وانه من أعلى
الافاضة محلا وأعظمها منقبة وأحسنها سمعة وأنفعها أثرا ووجه صاحبه

الايض و باعه الا طول لاجرم كر الله تعالى ذكر الصدق ومدحه في مواضع
من كتابه وأثنى على من اعتمده وأتى به فقال جل وعلا يا أيها الذي آمنوا اتقوا الله
وكونوا مع الصادقين وقال تعالى الصابرين والصادقين وقال تعالى مع الذين أنعم الله
عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء وقال تعالى ليجزى الله الصادقين بصدقهم
وقال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون والآيات في هذا
الباب كثيرة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الصدق يهدي إلى البر
وإن البر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا وقال صلى الله
عليه وسلم عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة
ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وأما الكذب
فقد صرح القرآن الكريم في محكم آياته والحديث النبوي على السنة رواه
بما يشهد بققج الكذب اما للالزمه واما لذاته وانه معدود في حق مباشره من أوزاره
وسبائه ويكفي في ذلك قول الله سبحانه وتعالى انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله وأولئك هم الكاذبون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكذب
يهدى إلى الفجور وان الفجور يهدى إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب
عنده الله كذابا وقال صفوان بن سليم قلنا يا رسول الله أيبكون المؤمن جبانا
قال نعم قيل أيبكون كذابا قال لا * (ومما فيه زيادة استبصار وافادة
اعتبار انه كم من سبب دمار وعطب وبوار وتلاف من ذى اقتدار واشراف
على جرف هار عارضه الصدق فأبطل حكمه ومقتضاه وأزال أثره
وعفاه وزخر ح صاحبه عن التلف ونجاه وألبسه لباس سلامة وسعادة
وكساه * وفي القصص التي جمعت الصحة بين متنها واسنادها وأجبت أئمة
العلم على نقلها وإيرادها مافيه غناء عن كثرة الوقائع وتعدادها
واكتفاء عن مقدمات استدلالها واستشهادها (فنها) واقعة أصحاب الغار
وتلخيص معناها وذكر ما أسندته إليهم يد الصدق من حسناتها ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال بينما ثلاثة نفر من كان قبلكم يمشون اذ أصابهم مطر فأووا إلى
غار فانطبق عليهم الغار فقال بعضهم لبعض يا هؤلاء لا ينجيكم الا الصدق فليدع كل
واحد منكم بما يعلم انه صدق الله فيه فقال أحدهم اللهم انه كان لى أبوان شيخان
كبيران وكنت لا أغبق قبلهما أهلا وتأخرت مرة فلم أرح عليهما حتى ناما فخلبت

حكاية الغار

لهم اغبوقهم ما فوجدهم ما ناعين في كرهت ان اغبق قبلهما أهلا وما لافلبثت
والقدح على يدى أرقب استيقاظهما حتى أشرق الفجر والصبية يتضاوون عند
قدمي فاستيقظا فشر باغبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا
ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفجرت شيئا لا يستطيعون الخروج منها قال النبي
صلى الله عليه وسلم قال الآخر اللهم كانت لي ابنة عم أحب الناس الى راودتها عن
نفسها فامتنعت مني حتى أملت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة
دينار على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لا يحل لك
أن تنقض الخاتم الا بحقه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي أحب
الناس الى وتركت لها الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء
وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة عنهم غير انهم لا يستطيعون
الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم اني استأجرت أجرا
فأعطيتهم أجرا غير واحد منهم ترك الذي له وذهب فتمرت أجرته حتى كثرت منه
الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اذني أأجرتي فقلت كل ما ترى من الابل
والبقرة والغنم والرقيق من أجرتك فقال يا عبد الله تستهزئ بي فقلت اني لا أستهزئ
بك فخذها فآخذها كله فاستأقاه فلم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء
وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة وخرجوا يمضون * (ومنها قضية
الثلاثة) * الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وتلخيص
معناها ان كعب بن مالك قال لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزاة
بدر في غزاة غزاهما حتى كانت غزوة تبوك وهي آخر غزاة غزاهما واذن النبي صلى
الله عليه وسلم الناس بالرحيل ليتأهبوا أهبة غزوهم وذلك حين طاب الظلال
وطابت الثمار وكان صلى الله عليه وسلم قلما أراد غزوة الا وري بغيرها ويقول
الحرب خدعة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ان يتأهب الناس
أهبتهم وأنا أيسر ما كنت قد جمعت راحلتين وأنا أقدر شئ في نفسي على الجهاد
وخفة الحاذو وأنا في ذلك أضفوا الى الظلال وطيب الثمار فلم أزل كذلك حتى قام
النبي صلى الله عليه وسلم غاديا بالغداة وكان يوم الخميس وكان يجب ان يخرج يوم
الخميس فاصبح غاديا قلت أنطلق غدا الى السوق فاشتري جهازي ثم ألحق بهم
فانطلقت الى السوق من الغد فعسر على بعض شأنني فرجعت فقلت غدا ان شاء الله

نغية

أرجع وألحقهم ففسر عليّ بعض شأنى أيضا فلم أزل كذلك حتى التبس لى
الذنب وتخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت أمشى فى الأسواق
وأطوف بالمدينة فيحزنى أن لا أرى بالمدينة أحدا الأرجلا مغموصا عليه فى
النفاق وكان ليس أحد تخلف الراى أن ذلك سيخفى له وكان الناس كثيرا
لا يجمعهم ديوان وكان جميع من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا
وثمانين رجلا ولم يذكروا فى النبى صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال ما فعل
كعب بن مالك قال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداه والنظر فى عطفيه
فقال معاذ بن جبل بنس ما قلت والله يابى الله ما علنا عليه الا خيرا فينبهناهم
كذلك اذا برجل يزول به السراب فقال النبى صلى الله عليه وسلم كن أبا خيثمة
فاذا هو أبو خيثمة فلما قضى النبى صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ودنا من المدينة
جعلت أذنك كرمبا اذا أخرج من مخطط النبى صلى الله عليه وسلم وأستعين
على ذلك بكل ذى رأى من أهلى حتى قيل هذا النبى صلى الله عليه وسلم مصححكم
بالغداة راح عنى الباطل وعرفت انى لا أنجو الا بالصدق ودخل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ضحى فصلى فى المسجد ركعتين ثم جلس فجعل يأتيه كل من تخلف
فيكفون له ويعتذرون اليه فيستغفر لهم ويقبل علانيتهم ويكل سرائرهم الى الله
تعالى فدخلت المسجد فاذا هو جالس فلما رأته في تسم تسم الغضب جئت فجلست
بين يديه فقال لى ألم تكن ابعت ظهرا فقلت بلى يا رسول الله قال فما خلفك قلت
والله لو بين يدي أحد جلست لخرجت من مخطئه على بعذر لقد أوتيت جديلا
ولكنى قد علمت يابى الله ان أخبرتك اليوم بقول تجدد على فيه وهو حق فانى
أرجو فيه عفو الله وان حدثك اليوم حديثا ترضى عنى فيه وهو كذب أو شاك الله
أن يطلعك على والله ما كنت أيسر ولا أخف حاذمني حين تخلفت فقال أما هذا
فقد صدقكم الحديث قم عنى حتى يقضى الله فيك فقامت فثار على أثرى ناس من
قومي يؤنبونى فتألوا والله ما نعلمك أذنبت ذنبا قبل هذا هلا اعتذرت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعذر يرضى عنك فيه وكان استغفار رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبأى من وراء ذنبك ولا تقف نفسك موقفا لا تدرى ماذا يقضى لك فيه فلم
يزالوا يؤنبونى حتى هممت ان أرجع فأكذب نفسي قلت هل قال هذا القول أحد
غيرى قالوا نعم قاله هلال بن أمية ومرة بن الربيع فذكروا رجلين صالحين شهدا

بدر اقلت لي فيها أسوة وقلت والله لا أرجع اليه أبدا في هذا القول ولا أكذب نفسي ونمسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة ولم ينه عن كلام أحد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا ولبثت كذلك حتى طال علي الأمر وما من شيء أهم الي من أن أموت فلا يصلي علي رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس تلك المنزلة ولا يكلمني أحد منهم ولا يصلي علي قال فجعلت أخرج الي السوق فلا يكلمني أحد وتسكروا لنا الناس حتى ما هم بالذي نعرف وتسكروا لنا الحيطان حتى ما هم بالحيطان التي نعرف وتسكروا لنا الارض حتى ما هي بالارض التي نعرف فكنت أقوى أصحابي وكنت أخرج فأطوف في الاسواق وآتي الي المسجد فأدخل وآتي النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه فأقول هل حرك شفتيه بالسلام فاذا قلت أصلي الي جنب سارية نظر الي بخوخة عينيه فاذا نظرت اليه أعرض عني واستمع ان صاحبي فجعل لا يكلمني الليل والنهار لا يطلعان رؤسهم ما قال فينا أنا أطوف في السوق اذ رجل نصراني جاء بطعام له يبيعه يقول من يدل علي كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون الي فأنا في بحيفة من ملك غسان فاذا فيها أم بعد فانه بلغني ان صاحبك قد جفأه وأقصاك ولست بدأ مضبعة ولا هوان فالحق بنا نواسك فقلت هذا أيضا من البلاء فسجرت التور وأحرقتها فلما مضت أربعون ليلة اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني فقال اعتزل امرأتك قلت أطلعه اقال لا واسكن لا تقربها فجاءت امرأة هلال بن أمية فقالت ياني الله ان هلال بن أمية شيخ ضعيف فهل تأذن لي ان أخدمه قال نعم واسكن لا يقرب منك فقالت ياني الله والله ما به حركة شيء ما زال مكبا بيكي الليل والنهار منذ كان من أمره ما كان قال كعب فلما طال علي البلاء اقتحمت علي أبي قتادة حائطه وهو ابن عمي فسلمت عليه فلم ير دعي فقلت أنشدك الله يا أبا قتادة أتعلم أني أحب الله ورسوله فسكت حتى قلت ثلاثا قال الله ورسوله أعلم فلم أملك نفسي أن بكيت ثم اقتحمت من الحائط خارجا حتى مضت خمسون ليلة من حين نمسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فصليت علي ظهر بيت لنا صلاة الفجر ثم جلست وانا بالمنزلة التي قال الله عز وجل قد ضاقت علينا الارض بما رحبت وضاقت علينا أنفسنا اذ سمعت نداء من ذروة سلع أن أشمرياً كعب بن مالك فخررت ساجدا وعلمت ان الله قد جاء بالفرج ثم جاء رجل علي فرس له يركض يشرفني فكان

الصوت أسرع من فرسه فأعطيته ثوبي بشارة ولبست ثوبين آخرين قال وكانت
توتنازلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث الليل فقالت أم سلمة يا رسول الله
ألا نبشر كعب بن مالك قال اذا يحطمكم الناس ويمنعوكم النوم سائر الليلة وكانت أم
سلمة محسنة في شأني تحزن لحزني فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا
هو جالس في المسجد وحوله المسلمون وهو مستنير كاستنارة القمر وكان اذا سر
بالامر استنار فجلست بين يديه فقال ابشريا كعب بن مالك بخير يوم أقي عليك
منذ ولدتك أتمك فقلت يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك قال بل من عند الله
ثم تلى عليهم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وقوله وعلى الثلاثة
الذين خلفوا الى قوله وكونوا مع الصادقين قال كعب وفيما نزلت يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله ان من توبتي أن لا أحدث الا صدقا
وان أدخل من مالي صدقة لله عز وجل ورسوله فقال أمسك عليك بعض مالك فانه
خير لك قلت فأمسك سهمي الذي بخير قال فما أنعم الله عليّ نعمة بعد الاسلام أعظم
في نفسي من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صدقته أنا وصاحبي
وأن لا يكون كذبا فهلك كما هلك غيرنا واني لا رجو أن لا يكون الله أبلى أحدا
في الصدق مثل الذي أبلا في ما تعدت الكذب بعد واني لا رجو أن يحفظني الله فيما
بقي فلو لم يكن للصدق ثمرة سوى النجاة من المكروه لكانت له شرفا فكيف وفيه
من الفوائد ما تقدم ذكره في أول الباب وحسبه ذلك وكفي فما أعظم بركته وأعمها
وأكمل النعمة به وأتمها ولهذا يقال من صدق نجا ووجد من التهلكة فرجا وأدرك
به ما أمل ورجا وجعل الله له ببركته من كل ضيق مخرجا * (زيادة وافادة) * كما أن
الصدق مجلبة لنجح كل طلب ومرتبة تتيل مقترعها مرغوب كل أرب وهو على
التحقيق الى كل خير أقرب سبب فكذلك الكذب يفضي بصاحبه الى كل دمار
وعطب ويسود وجهه في العاجلة ويورده في الآجلة شر موردمه قلب وفي
القضية التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهود لها بالحجة اجماعا المسعود
بها من رزق تيقظا وانتقا المصود منها معرفة شقاوة الكاذب وسعادة الصادق
عيانا وسماعا ما يقوم بالقصد الاقصى في ذلك ويشير اليه ويقم للصدق زيادة
والكذب نقصا ويسجل عليه * (وهي قضية) * الاقرع والابرص والاعمى
وصورتها على ما ورد به الفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ثلاثة من بني اسرائيل

حكاية

أبرص وأقرع وأعشى أراد الله أن يتعلمهم فبعث إليهم ملكاً فأتى الأبرص فقال أي شيء أحب إليك قال لون حسن وجلد حسن ويذهب عني الذي قد نذرني الناس فسحبه فذهب عنه قدره وأعطى لونا حسنا وجلداً حسناً قال فأى المال أحب إليك قال الأبل فأعطى ناقة عشرة آلاف فقال بارك الله لك فيها قال فأى الأقرع فقال أي شيء أحب إليك قال شعر حسن ويذهب عني الذي قد نذرني الناس قال فسحبه فذهب عنه وأعطى شعراً حسناً قال فأى المال أحب إليك قال البقر فأعطى بقرة حاملاً وقال بارك الله لك فيها قال فأى الأعشى وقال أي شيء أحب إليك قال أن يرده الله على بصري فأبصر به الناس قال فسحبه فرد الله إليه بصره قال فأى المال أحب إليك قال الغنم فأعطى شاة والداً فأنجى هؤلاء فكان لهذا واد من الأبل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من الغنم قال ثم إنه يعني الملك أتى الأبرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين قد انقطعت بي الحبال فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيراً أتبلغ به في سفري قال الحقوقي في المال كثيرة فقال له كأنى أعرفك ألم تكن أبرصاً قد نذرك الناس فقيراً فأغنالك الله فقال انما ورثت هذا المال كبراً عن كبر فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت قال وأتى الأقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ورد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت قال وأتى الأعشى في صورته وهيئته فقال رجل مسكين وابن سبيلا انقطعت بي الحبال في سفري فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري قال قد كنت أعشى فرد الله بصري فخذ ماشئت ودع ماشئت فوالله لا أجهدك اليوم بشيء أخذته الله تعالى فقال أمسك مالك فانما ابتليتم فقد رضى عنك وخط على صاحبك وعاد الى ما كانا ولهذا يقال من شيمته الصدق يحتلى عروس السلامة ويحتنى عروس الكرامة ومن شيمته الكذب يحتسى كؤوس الملامة ويكتسى لبوس الندامة

(خاتمة لهذا الباب) في الحكم التي ضاع نشرها وفاح وما ضاع نشرها وطاح (منها) الصدق ميزان العدل وعنوان المروءة وعلامة الكرم وسجية النفس المستعدة لاقتناء الفضائل والكذب مكيال الجور ومعدن الأثم وقرين سوء العقيدة وشاهد على النفس الباعثة عليه باتصافها بالزائل (ومنها) لو لم يكن الصدق سبباً

لثواب والثناء لتعين على العاقل فعله لحسنه ولولم يكن الكذب سببا للعقاب
والذم لتعين على العاقل تركه لتجنبه فكيف والصدق سبب المرغوب والكذب
سبب المرهوب (ومنها) الصدق عز والكذب ذل والنفوس الزكية تميل الى العز
وتتفر عن الذل فلهذا يؤثر الصدق ويجتنب الكذب (ومنها) لامروءة الكذب
ولا أمانة لغادر كما انه لا وفاء للملول ولا رياسة للفجور (ومنها) الصدق لصاحبه سيف
فاصل وحاكم فاصل وعز حاصل وخدمته واصل والكذب لصاحبه لؤم عاجل وعار
شامل وسم قاتل وذم آجل

* (القاعدة الثانية في السلطنة والولايات) * ومقصود القاعدة يشتمل على باين
* (الباب الاول في السلطنة وما يتحلى به السلطان من الصفات وما يعتمد عليه لاقامة
لوازمها للموظفات) *

* (الباب الثاني في الولايات التي تدار المملكة عليها وزمام مصالح الدولة يسديها
وبيان لطبقاتها التي مرجع أمورها اليها) *

* (الباب الاول) * في السلطنة وصفات من خصه الله بها فأكرمه وأعلى قدمه على
رؤس العباد وقدمه * السلطنة سر من أسرار الربوبية يناط بها العباد ويحفظ بها
البلاد ويقطع بها العناد ويجمع بها المراد من حميد المزايا وشرف السجايا بما أدناه
حراسة الرعايا وسياسة البرايا وقد امتن الله تعالى على كليمه موسى حين استضعف
نفسه عن أداء رسالة ربه وخشى اعتراض مقدرات معجزة عن تبليغ رسالته
وكتبه وخاف أن لا ينهض منفردا بشقل ما أمره الله تعالى به فسأل الله جل وعلا
اسعاده في ذلك بأخيه هارون فقال وأخي هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي
ردئا يصدقني اني أخاف أن يكذبون فأجاباه الى مسئوله وأجناه من شجرة سؤاله
ثمرة سوله ومنحه سلطنة يقصر عن تأميل ادراكها الطالبون ولا يقدر على مناها
بجدهم واجتماعهم الراغبون فقال تعالى سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك
سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فالسلطان في الحقيقة
قائم برعاية عباد الله وحماية بلاد الله وحراسة دين الله واقامة حدود الله وحفظ
أحكام الله فدار تضاه الله من خليفته وأمرهم بطاعته ورسوله في السر والجهر
والمعنى بقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر وهو بالاتفاق
ظل الله في أرضه وبه تقام شعائر سننه وفرضه وعلى الجملة فشراف السلطنة جسيم

وقدرها عظيم ومحلها كريم ونفعها عظيم ومن أراد كشف الحجاب عن بصر
بصيرته ليدرك فضلها ويعلم نيلها ويستوضح سبلها ويكون أحق بمعرفتها وأهلها
فليستظر إلى آثار السلطنة وثمرتها ويعتبر لوازمها التي بها يستدل على شمول منفعتها
إذا الأشياء تعرف بآثارها ويستدل بعظم نتائجها على خطو أقدارها وثمره
السلطنة حراسة البلاد وسلامة النفوس وحفظ الأموال وإدراك الرزاق وإقامة
المعاش ونشر العلم وإظهار الدين وذلك بجمع الظلمة وردع البغاة ومنع المتعدين
والانتقام من المفسدين فتأمين السبل وتوفير الدواعي على مصالح الدين والدنيا
فأى منقبة أنفع وأفضل وأى ضربة أرفع وأكمل وأى مرتبة أجمع للزاياء وأتمل
من حالها انتظام مصالح الدنيا وهي قوام الآخرة والاولى فانه عند التحقيق
لولا السلطنة لما قدر طائع على أواد طاعته ولا خاشع على إقامة عبادته ولا زارع
على القيام بزراعته ولا مباحض على استرباح بضاعته ولا صانع على اجتناء ثمره
صناعته ولا رافع في رياض الجنة تلاوة الذكر على تحصيله ودراسته ولا قاطع
مفاوز الغلوات لبلوغ مطالبه وحاجته فانه بتأييد السلطنة ينتج لكل انسان مقاصد
حركته و يبلغ كل عامل بسعيه غاية أمنيته ويدرك خائب الدنيا منها غاية مأربه
ويحصل الراغب في طلب العلم على مطلوبه وبغيته فكان السلطان قد عبد الله
تعالى بعبادة كل عابد وشكره بلسان كل شاكر وحامده وإذا كانت هذه فضيلة
قد أفاض الله تعالى على السلطان سابغ لباسها ورزقه يانع غراسها وأدركه
أخلاف نعمتها بإباساسها واصطفاه لهذه النعمة والموهبة فرضى به للامة وأجاسها
فخبر به أن يقابل هذه المنحة من الله تعالى بإقامة شعائرها في موافقها وبحلى
نفسه النفيسة مهنما استطاع بصفات عوارفها ويعلم أن الله تعالى قد فرض
عليه أمورا لابد من القيام بوظائفها من عقيدة صالحة سوية وطريقة هادية
مهديه وسيرة حميدة مرضيه وأخلاق طاهرة مرضيه وأعمال صالحة زكية
وهمة موفقة عليه وقد استقصينا تفاصيل الاخلاق والخلال المرغوبة المستحسنة
والشم المستحبة المستحجة وشرحنا ما يتعين اكتسابه وما يجب اجتنابه وبسطنا
القول في أقسام ذلك في القاعدة الاولى غير أنه لابد في هذه القاعدة من الإشارة
إلى ما يخص السلطان كان الله له عوناً وعضداً وأقام له من ملائكته المقربين مدداً
وسلك به إلى بلوغ كل سعادة وزيادة جدد لا يتقطع أبداً * فأقول ان الله تعالى

خلق الانسان وجبله على أخلاق قل أن تحمد جميعها أو تذم كلها بل الغالب كون بعضها محمودا وبعضها مذموما ولهذا قيل قديما

وما هذه الاخلاق الا طبائع * فمن محمود ومن مذموم

غير أن من علت همته وانصرفت الى معالي الامور عزيمته ورغب في أن يكون أخلاقه كلها حميدة تعرف بها سمته لا بد له من رياضة تأديب وتدريب وتكليف فلم يلبث الاهمية حتى تستقيم له أخلاقه طبعها وبعضها تطبعها ويعلم أن شريف الاعمال لا تتصرف فيه الا بشريف الاخلاق والخلال وقد نبه الله تعالى على ذلك في القرآن الكريم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وانك لعلى خلق عظيم فان السوء لما كانت أشرف مراتب الخلق ذنب لها من قد حاز فضائل أشرف الاخلاق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق ولما كانت السلطنة عالية المقام معدودة من الرتب العظام مضبوطة بطابعها مصالح الانام مرفوعة القدم على قمم الخاص والعام كان جديرا بمن تسربل أثوابها وتفوق شراها وأحرز نصابها أن يأخذ نفسه برعاية أحوالها ويروضها في أفعالها ويعلم أنه متى قدر على سياسة نفسه كان على سياسة العباد أقدر وقديما قيل لا ينبغي لذي لب وعقل أن يطمع في طاعة غيره وطاعة نفسه عليه بمنتهى كفايل

أطمع أن يطيعك قلب سعدى * وتزعم أن قلبك قد عصا كا

وقد تزين نفس الانسان له حسن الظن بها فيعتقد أنه متصف بحسن الاخلاق فيعرض عن مراعاتها وينقاد بزمام الرضا عنها الى متابعتها في شهواتها فيبقى وهو لا يعلم في أسر هواه مرتنا معدودا من زين له سوء عمله فرآه حسنا فتهوى نفسه عليه حتى تغلب عقله ويلعب به هواه حتى يستنفذ في شهواته فعله ويكتسبه صوارف غفلاته عن تأمل اصلاح شأنه فينسيه فرعه وأصله فلا يشعر الا وقد أشرف به الصلف على التلف فافسد أمره كله حتى استظهر على هذه الحالة من مبدأ أمره واعتبر مواقع تزين النفس الامارة ببصيرة فكرر وحصر أسباب التزين فقطعها بشبابه وزجر قلبه عن اتباع هواه بموجبات زجره وقهر نفسه فانقادت طوع عقله في سر وجهه كن خليقا أن تغلب خلائقه الذاتية حميده وطرائقه المائبة سعيدة ونظراته في تصاريف الحركات والسكنات سعيدة فلا جرم تكون ملكته دائمة ومدة سلطته مديدة ولا يدرك هذا الاستظهار بعين اليقين

الا اذا احاط علما بأسباب التزيين فقطعها بجذعزمه المبين ودفعها بجذذى القوة
المتين وهما أنا الآن أنه عليها ليقرب بجنتابها وأشير اليها ليجنب اقترابها فأولها
الكبر وثانها العجب وثالثها الغرور ورابعها الشح وخامسها الكذب فهذه الاسباب
الخمسة هي أم التزيين لكل صفة ذميمة وأصل التحسين لكل خلة قبيحة فاذا أبعدتها
النفس عنها وأزالتهامنها استعدت للاتصاف بشرف الخلال والتخلي بصفات
الكمال والارتقاء الى محل الفخار والجلال * (السبب الاول الكبر
والعجب) * وهو جالب لسخط الله تعالى قال الله تعالى كذلك يطبع الله على
كل قلب متكبر جبار وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله تعالى
الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى شيئا منهما قصمته وقال صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر وقال من تكبر بغير
الحق وتجب على الخلق فقد عرض نفسه لسخط الله تعالى ونزع عنه قلوب
السائلين واستجلب العداوة والبغض منهم وقلما اتصف ملك بصفة الكبر
الا اختلت أحوال مملكته وانطربت قواعده دولته وعميت عليه أنباء مصالحه
وظهرت مقاتله لسهام أعدائه * (السبب الثانى العجب) * وهو من المهلكات
قال الله جل وعلا ويوم حنين اذ أعجبتكم كثيرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت
عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه والعجب غير الكبر
فلا تعمقن ما شئ واحد بل هما مختلفان يشآن من سببين مختلفين فالكبر والعجب
ثمرة عظم المنزلة وعلو المكانة ونفاذ الامر وقلة رؤية الامثال والا كفاء والعجب
ثمرة اعتقاد رجحان الصفات النفسانية فلا يتوهم أن لغيره كمالا مثل كماله
ولا أن لنفسه احتياجا الى أحد من الناس ولهذا يقال من استهواه العجب حتى
نظر في عطفه واختال في برديه ولم ير لغيره فضلا عليه فقد اكتسب ما فوق المقت
اليه واحتجب ما يورثه ندامة يوم يعرض الظالم على يديه * (السبب الثالث
الغرور) * وهو مغل بصاحبه على العطب سائق له الى ورطات هلاك ذات شعب
وهو أن يرى الاحوال فى مبادئها مستظمة فى سلك السداد والامور فى أوائلها
جارية على وفق المراد والاقوات ساكنة عن هبوب عواصف البغي والعناد
والاختلافات الشاغلة قد نزلت بساحات الاعداء والاضداد فيظن ان هذه حالة

واجبة الاطراد لازمة الاستمرار بلا انقطاع ولا نفاذ فيعتبر بذلك فيهمل التأهب
ويغفل عن الاستعداد فتفاجئه حوادث الخلل وتباعه نوازل الزلل فتسد عنه
أبواب الصلاح وتفتح عليه أبواب الفساد وأعظم مواد هذا السبب نفاق المنافقين
ومدح المنافقين وتعلق المتقربين وتقرّب المتعلقين الذين اتخذوا الكذب والنفاق
وسيلة وجعلوا المكر والخداع في ذلك أحبولة وحيمة فتى وجدوا النفاقهم نفاقا
وسوقا واكيدهم قبولا وتصديقا نصبوه سبيلا الى مرادهم وأقاموا المغتر بهم
غرض السهامهم وقد عدّ عظماء الفضلاء هذا النوع في الاغترار من أقوى
الاسباب وحثوا أكابر الملوك على التيقظ له عند الاسهاب فيه والاطناب
ونبهوا على الاحتراز منه والتجنب عنه أرباب الالباب فان أقل ما فيه رواج
الاستسحار والاستهزاء ونفاق الكذب والارتياب ولهذا المعنى أمر النبي
صلى الله عليه وسلم باهانة مباشره فقال احتوا في وجه السادحين التراب* (السبب
الرابع الشيخ)* وهو من الاسباب التي صرح الرسول صلى الله عليه وسلم بكونها
مهلكة ويكفي في ذمّه ان الفلاح مقرون بالسلامة منه والتوقي عنه على ما قال سبحانه
وتعالى في محكم القرآن ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ويقال الشيخ
عدو نفسه ومتهم لربه ومنقبض عن صديقه ومتنقص في حياته ومنكد في عيشه وشقي
في دنياه وآخرته فهو مطرود عن مقامات الكرام ومعدود من سيئات الانام مقصود
بسمهم الملامين الانام لا يسود أبدا ولا يبلغ وطرا ولا مقصدا* (السبب الخامس
الكذب)* ويكفي في ذمّه أنه مجانب للايمان ويسلب خصوصية الانسان فان
النطق هو الفاصل بينه وبين أنواع سائر الحيوان والنطق الفاصل وان كان بالقوة
لكن آتته المعبر بها عما في الضمائر المتوصل بها عند التخاطب الى اظهار ما في
السرائر هو اللسان فاذا استعمله صاحبه في الكذب فقرب البعيد وبعد القريب
وغير الاشياء عن حقائقها وأخبر بالامور على خلاف ما هي عليه وأبرز الباطل
في صورة الحق وكسا المحال لباس الصدق وأبدل شراب الظمان سرايا وأبدى
للمسترشدين اختلاقا وكذبا فقد سقط الوثوق به فلا يسقى لما يصدر عنه اثر من
المطلوب فتبطل خاصيته ويضمحل من النطق ثمرته فيلحق حينئذ الكاذب بالجمار
والكلب والخنزير بل يكون أسوأ حالا فانه كم من كذب أراق دما ولهذا يقال
الكذب يسلب صاحبه صفة الفلاح ويلبسه جلباب الاقتضاح ويجعل درلغته

لغامتور اولو نظمها الجوهرى في سبط الصحاح * فهذه الاشياء الخمسة يتعين على كل ذى فطنة ونبل ودراية وعقل لاسيما من له نفس شريفة وهمة عليه وتطلع الى معالى الامور أن يصون شرف نفسه وعلو همته وعز سلطانه وحسن سمعته عن شئ من هذه الاسباب التى هي أم النقائص وينبوع الرذائل فنها يتطرق ترين الفضائح وتحسين القبايح فانه قل من كانت فيه الاختلات أحوال ملكه واضطربت قواعده دولته ونفرت عنه قلوب أتباعه وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقائله لسمام أعدائه ومالت عنه خواطرناصريه واتسعت فيه ألسن الطاعنين لسعة مجال المقال وسقط وقعه من نفوس رعاياه وزال الوثوق بوعده والخوف من وعيده فواجب على السلطان أن يحمى نفسه الشريفة عن أن يتطرق اليها شئ من هذه النقائص كما يحرس مناجه الكريم عن مولدات عوارض الامراض واذا حماها من ذلك فتعين أن يتحلى بما يزداد به مهابة ووقارا ويكسبه عظمة ونخارا ويعلى له فى العالم شأن ومنا را ويبقى له على الابد ذكرا وآثارا وها أنا أنه على شئ منه تنبها اعتماد فيها اقتصارا واختصارا فعليه أن لا يسارع الى اتباع الشهوات وأن يتثبت عند اعتراض الشهوات وأن يجانب سرعة الحركات وخفة الاشارات ويديم اطراق طرفه وملازمة صمته الا عند الحاجة فى أكثر الاوقات فان أنفاس السلطان ملحوظة وألفاظه منقولة * ولقد قيل تكلم أربعة من حكماء الملوك بأربع كلمات كأنها مقبسة من جذوة نور مجموع أو منتجة من قرارة ينبوع فقال ملك الروم أفضل علم العلماء الصمت وقال ملك الفرس اذا تكلمت بكلمة ملكتني ولم أملكها وقال ملك الهند أنا على ردى ما أقل أقدر منى على ردى ما قلت وقال ملك الصين ندمت على الكلام ولم أندم على السكوت فهذه الحكم الرائقة والاشارات الفاتقة والمعاني المتوافقة صدرت من هؤلاء العظماء والملوك الحكماء وتطابقت خواطرهم عليها وتوافقت اشارتهم اليها مع تباین أزمانهم وتباين أعمارهم وفى ذلك دالة على شرف الصمت وعلو رتبته وقديما قيل انما خلق للانسان أذنان ولسان واحد ليكون ما يسمعه أكثر مما يقوله فاذا دعت الحاجة الى الكلام فليعتبره قبل أن ينطق به فان كلام الانسان ترجحان عقله وبرهان فضله فاذا تكلم بكلام جانب الاكثر فانه قيل من أكثر كلامه أكثر ندمه ويختار عند الكلام أعذب الالفاظ وأحسنها وأجزاها وأثبتها وقد اختار

الحكام للسلطان جهارة الصوت في كلامه ليكون أهيب لسامعيه وأوقع في
قلوبهم ويجعل وعيده بالتأديب على مقدار الذنوب فقيه جمع بين مصلحة العقوبة
والانزجار ومصلحة اجتناب الاثم بمجاوزة الحد والمقدار فقد قيل ان أبا بكر
الصديق رضي الله عنه كتب الى عكرمة وهو عامله بعمان يقول احذر ان توعده
في معصية بأكثر من عقوبتها فانك ان فعلت أثمت وان لم تفعل كذبت وكلتا الامرين
ذميم ويجهده السلطان في منع نفسه من الغضب فان الغضب شر قاهر وأضر معاند
مجاهر وهو اذا غلب أعظم الاشياء فساد النظام والآراء وأبلغ الامور تأثرا
في انتفاض قواعدها التدبير فان قدره الله عز وجل في بعض الاوقات والاحايين فلا
يمض السلطان في تلك الحالة فعلا ولا ينفذ حكما وقد يحا قبل احتراز عظماء الملوك
من الغضب حتى نقل ان ملك الفرس كتب كتابا ودفعه الى وزيره وقال اذا رأيتني
قد غضبت فادفع الى هذا الكتاب ولا تؤخره فكان فيه مكتوب مالك والغضب
لست بأله معبود انما أنت بشر مخلوق ارحم من في الارض يرحمك من في السماء
وكما يجب الاحترار والاحتراس من الغضب فكذلك يحتنب اللجاج فانه أليف
الغضب وحليف العطب وهو مما يثمر الزلل في العاجل ويسفر عن الندامة
في الآجل ويدفعه عنه بعلمه ان الرجوع الى الحق خير من التماس في الباطل ولا
يستعمل في الناس كلهم حالة واحدة بل يعتمد من الحالات في كل قضية ما يليق بحال
صاحبها من لين وشدّة واقبال واعراض واحسان واساءة وعفو وعقوبة
وتجاوز وانتقام واقدام واحجام واجابة ومنع وزيادة ونقصان وبشر وقطوب
وظهور وحجوب فان استعمال كل حالة في محلها مع مستحقها أكمل تدبيرا وأتم
رأيا وأجمع لشمل مصالح الملك ووضعها في غير محلها أفضى الى توقع الضرر ومفتاح
لباب العطب فان طباع العالم متفاوتة وأخلاقهم متباينة فمنهم من يصلحه الاقبال
عليه والاحسان اليه ومنهم من يصلحه الاعراض عنه والانتقام منه ويتعين
على السلطان استمالة الاعداء وأهل الاحن من ذوى القدرة ويجهت في
اصلاحهم فان لم ينجع فيهم اصلاح واستمالة يعدل بهم الى طريق المداراة اللاتقة
بهم الى أن يلوح له وجه الفرصة وتمكنه المؤاخذة بالانتقام فينتهز ذلك بالمبادرة
اليه ولا يؤخره عن وقته فان تأخير مضر واهما له مفسد وليعلم السلطان أن من
أعم الاشياء نفعا وأعظمها في مصالح الملك وقعا كتمان سره واخفاء أمره

وأن لا يطلع أحد على ما قد عزم على فعله قبل تمامه ولا يتحدث بما يريد من المهمات قبل إتمامه فإن ذلك من أقوى أسباب الظفر وأنكى في قلوب الأعداء وأعون على نجاح المقاصد وقد نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه فقال استعنيوا على الحاجات بالسكتمان ونقل عن علي كرم الله وجهه سر لا أسيرك فان أظهرته صرت أسيره لكن من الأسرار والأمر ما لا يستغنى فيه عن الإطلاع ناصح مشفق وموال مخلص يرى من طاعته له به مناصحته لسلطانها فيستعين السلطان برأيه على المهمات وينتفع بفكره في الحوادث ولا يركن فيه إلى أحد ولا يثق بكل مقلق ومتى حدث أمر من الأمور الجلية يكثر الاستشارة فيه ممن يراه أهلاً لذلك ويسمع رأي كل واحد منهم على انفرادهم وينظر في جميع ما سمعوه ويعمل بمقتضى ما هو الأقرب إلى نيل المطلوب والأصوب في دفع المرهوب ولا يهمل الاحتراز والحد في عواقب الأمور وما يؤول إليه ويجهد أن لا يفتق بابا يعييه سده ولا يرمى سهماً يعجزه رده وقد قيل قديماً

ويا لك والامر الذي ان توسعت ■ موارد ضاقت عليك المصادر
فما حسن أن يعذر المرء نفسه ■ وليس له من سائر الناس عاذر

ولا يجعل السلطان أوقاته مصروفة إلى نوع واحد فان ذلك ان كان جذاً واجتهاداً في مصالح الملك والنظر في تدبيره ضجرت النفس منه وسمت الفكرة فيه وربما أدى إلى خلل وساق إلى زلل وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه نفسي مطبقي فان أجهدتها كبت بي وان كن ذلك وقضى شهوة أدى إلى تضييع الملك وفساد أموره ووقوع الخلل فيه بل عليه أن يقسم أوقاته فيصرف منها قسطاً يخصه بتضرعه إلى الله وقيامه بشكر نعمته وأداء عبادته وكما أنه يقسم أوقاته فيخص كل وقت منها بحالة لا ثقة بذلك الوقت لا يليق أن يوقع فيه غيرها كوقت ركوبه في جاري عادته ووقت نظره في مصالح مملكته ووقت جلوسه لكشف قضايا رعيته ووقت دخول الجنود لأداء وظيفة خدمته ووقت استحضار من يحضر من الرسل لأداء رسالته ووقت سكونه ومنامه وقبولته ووقت استئناسه بمن يحضره بمحادثته ووقت قيامه بفرض الله تعالى وعبادته ولكل حالة من هذه الحالات وقت من الأوقات لا يتعداها وزمن منسوب إليها لا يليق به سواها فلو أوقع كل حالة في وقت غيرها لآرداها وما أداها ولا خلها عن صوب الأصابة وما هداها فكذلك يتعين

عليه ان يستعين في الاعمال بكفاة العمال ويعتمد في المهام الثقيل باجلاد الرجال
 فيفوض كل عمل الى من قدمه راسخ في معرفته وأيدته يد باسطة في درايته وتجربته
 ولا يفوض كل عالم الى جاهل ولا نبيه الى خامل ولا مستيقظ الى غافل ولا ذي حلية
 الى عاطل فان فعل ذلك فقد باع حقا بياطل واعتاض عن قس بياقل وسلط على
 الدولة لسان كل قائل وقديما قيل من استعان في عمله بغير كفوا ضاعه ومن فوض
 أمره الى عاجز عنه فقد أفسده وأضاعه ولينذر كل الخذر من تولية أحد أمرا
 من أمور المملكة الدينية والدنيوية بشفاعته شفيع أو رعاية حرمة أو لقضاء حق
 اذ لم يكن أهلا للقيام بما ولى ولا ناهضاً بأعباء ما استكفي ولهذا قيل من قلده عمله
 بالدراية والكفاية نعى عمله وسلم ومن قلده بالرعاية والشفاعة ذوى عمله وندم فان
 أحب مكافأة أحد من هؤلاء كافأه بالمال والصلات وقطع طمعه عما لا يصلح له من
 الولايات ليكون قاضيا حقوقهم بماله لا بملكه وهذا المعنى الذي كان يعتمد به
 كسرى لا يحكم قواعده بملكه وتأيدته واطمأن مقاصد تدبيره وتأكيده حتى وضع
 على بابه خشبة من ساج منقوشة بالذهب عليها مكتوب * الاعمال للكفاة والحقوق
 على بيوت الاموال * ولهذا قيل أى ملك ملك جده هزله وقهر رأيه هو اوه وعبر فعله
 عن ضميره ولم يخدعه رضاه عن حقه وفوض كل عمل الى مستحقه واستعمل
 بالكفاة لا بالشفاعة ولم يأخذ بالسعاية قبل الكشف ولا استتموا تعرض
 المتعرضين فهو خليف باستحقاق المملكة وارثا جليلها جديريها وان لم تكن
 أوامره وعناصره من أربابها * (تجديد افتتاح وتأكيده ايضاح) * يتعين على من
 رزقه الله نعمة السلطنة وحلاه بعقدتها وآتاه أزيمة حل الامور وعقدتها وجعله
 نائبا في حماية بلاده ورعاية عبادته فاليه مال مرجعها ومردّها أن يصرف عين
 عنايته وتظر يقظته في عشرة أمور * الاول حفظ بيضة الاسلام والدين في ناحيته
 لئلا يقوى عليه شوكة كافر أو يصل اليه يد فاجر وذلك باقامة الامراء والاجناد
 الثاني يتعهد الاعمال والحصون والثغور باعتبار أحوال ولائها واختيار
 رجال حمايتها والبسدار في اصلاح عمادها وذخايرها ومهمات * الثالث
 السياسات لدفع المفسدين وردع المعتدين فان بهائم سعى الرعايا لتحصيل
 المعاش والأقوات ويعم نفع الانسان بالاسفار التي لا تحصل الا بأمن
 الطرقات * الرابع اقامة حدود الله تعالى المانعة من ارتكاب المحارم الوازعة

من اقتراب الجرائم الرادعة عن اكتساب النظام فقد جعلها الله تعالى لحفظ النفوس وحراسة الاموال وأمر باقامتها فلا يحل اسقاطها بشفاعه ولا سؤال * الخامس دوام تمسكه بحبل الشريعة والتزامها واعتماده في أمره على نقضها وابطالها واعتباره أمور القائمين بأحكامها واعتناؤه باقامة قضائها وحكامها فنصب صلحاء القضاة لقطع النزاع وصيانة الاموال والحقوق عن الضياع ويحفظ ذلك من أن يعتد اليه يد الاقطاع من ذوى الاطماع واقامة العقود المحتاج اليها على مالها من الاوضاع * السادس اقطاع الامراء والاجناد وأرزاق ذوى الحقوق من العباد وترتيبهم على مقدار منازلهم وأحوالهم وتفصيلهم بما يوجب تفضل الاحتياج اليهم في أعمالهم * السابع جهات الاموال لاجتلاب أنواعها ومواطن الغلال التي بها تقوية البلاد باعتبار مزارع ضياعها وأن لا تؤخذ الا بالحق والعدل فهو أكبر حارس لها من ضياعها (الثامن) استخدام الكفاة والامناء واستعمال النعماء والاقرباء لتكون الاحوال بكفائتهم وقوتهم ملحوظة مضبوطة وبأمانتهم ونصحهم محفوظة محفوظة * التاسع أمور العامة بان يجلس لها في وقت من الاوقات لكشف النظام واقامة فريضة العدل لازالة النظام * العاشر التطلع الى متجددات الاحوال وحوادث الامور واستعلام ما يتجدد منها مخافة طريان مكروه ومحدور بان يجعل له عيوناً بصددوها وثقات يعتمدون لرصدها فان حوادث الاقدار تغلب المواقف مخالفاً والامين خائناً والناصح غاشياً والساكن مضطرباً فاذا تطلع الى معرفة متجددات الاسباب ظهر له الخطأ من الصواب وعلم الحق من المراتب فبادر الى اصلاح الخلل وازالة الاضطراب بهذه الامور العشرة الاصول التي ينشأ منها شعب ستفرعة وهي قواعد راسخ تبنى عليها أحكام متنوعة فاذا لحظها بعين يقظته وأدخل نكرها في باب معرفته حتى حوزة ملكه وقام بجوابه لله تعالى عند مسأله فان السلطان نائب الله في خلقته وراعى أمورهم وكل راع مسئول عن رعيته

(الباب الثاني في الولايات)

قد تقدم القول مشروحاً في الباب الاول فيما يعتمد عليه السلطان وهذا باب معقود لبيان ما يعتمد في القائمين بمصالح المملكة المباشرين تقاصيل أحوالها فان السلطان وان كان يعتمد التطلع والنظر في ذلك فانه نظر كل اجمالى غير تفصيلي ويكون النظر

في التفصيل والقيام بجزئيات الامور والاعمال مفوضا الى من أقامه السلطان
 وولاه واستنابه فيما هو أهل لما تولا به فعلى السلطان في ذلك وظيفتان * الوظيفة
 الاولى ان يعلم انه نائب قد أقامه تعالى في عبادته وارتضاه من بين خلقه لرعاية بلاده
 فيعمل في نيابته عن الله ما يجب أن يعمل من يستنيبه من مما يليكه وعيده على وفق
 مراده * الوظيفة الثانية أن يجهد رأيه ويعمل فكره في اختبار من يفوض اليه
 شيئا من أعمال عملة ستة ويستخدمه في بعض أحوال دولته ويؤليه أمر من
 أمور رعيته فان أفعالهم اليه منسوبة وأعمالهم عليه محسوبة * وقد يما قيل
 وزير الملك عنه ويده وكاتبه نطقه وحاجبه خلقه ورسوله لسانه فيعتبر فيمن يؤليه
 أربع صفات لابد منها المعرفة والديانة والكفاءة والامانة فان تقوى بض الامر الى
 من لا معرفة له به ولا علم عنده فيه جدير باضاعته والى من لا دين له ولا تقوى فيه
 جدير بافساده والى من لا كفاءة فيه ولا نهضة له جدير بوقوع الخلل فيه والى من لا
 أمانة له جدير باجتنا ثمره عمله لنفسه فهذه الصفات الأربع هي عناصر صلاح
 الاعمال بالعمال ومواد نجاح مساعي ولاة الاحكام والاموال وقد أشار القرآن
 الكريم في قصة يوسف الصديق عليه السلام الى اعتبار هذه الصفات حيث قال
 انك اليوم لدينا مكين أمين قال اجعلني على خزان الارض اني حفيظ عليم فالمكانة
 والامانة والحفظ والعلم أصل فيما ذكرناه من الاوصاف الأربع ثم الديانة والامانة
 وصفان معتبران على الاطلاق من غير اضافة الى أمر معين ولا عمل مخصوص اذ
 لا يمكن ثبوتهما بالنسبة الى جهة ونفهمهما بالنسبة الى جهة وأما الكفاءة والمعرفة
 فهما وصفان اضافيان يختلفان باختلاف الاعمال فانه قد يكون الانسان كافيا في
 عمل عارفا به ولا يكون كافيا ولا عارفا بعمل آخر غيره فالمعتبر حصول الاوصاف في
 المتولى بالنسبة الى العمل الذي فوض اليه واعتمد فيه عليه وهذا تفصيل طبقات
 الولايات وهي خمس طبقات * الاولى الوزارة * الثانية الولاية للانشاء والمسكبات
 * الثالثة ولاية الجيش والجنود * الرابعة ولاية ديوان الاموال * الخامسة سائر
 الحاشية * الطبقة الاولى الوزارة الوزير هو قطب الدولة ومدارها وزند المملكة
 وسوارها يستضيء السلطان في ظلم المهام بأنوار تدبيره ويحمل عنه أعباء
 ما يحدث من قليله وكثيره وجليله وحقيقه وقتيله ونقيره فعليه بذل مجهوده
 ليصيب الصواب بسهام هممه و يصوب أنوار آرائه فينجس من التدبير عيون

دعيه فلا بد للملك من وزير يعضده ومدبر يثقف المناد ويؤيده وقد صرح الكتاب
والسنة باتخاذ الوزير والاستظهار به في التدبير فقال سبحانه وتعالى في قصة
موسى عليه السلام واجعل لي وزيراً من أهلي وقال عز وجل ولقد آتينا موسى
الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ولي شيئاً
من أمور الناس وأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً إن نسي ذكره وإن ذكره أعانه
وإذا أراد غير ذلك جعل له وزير سوء إن نسي لم يذكره وإن ذكره لم يذكره * واختلف
الناس في اشتقاق هذا الاسم على ثلاثة أوجه * أحدها أنه مأخوذ من الوزير
وهو الثقل فإن الوزير يحمل عن الملك أثقاله * وثانيها أنه مشتق من الوزير وهو
المجأ ومنه قوله تعالى كلاً لا وزيراً أي لا مجأ فالمجأ يلجأ إلى رأي الوزير ومعرفة
وتدبيره * وثالثها أنه مأخوذ من الأزر وهو الظهر ومنه قوله تعالى في قصة
موسى عليه السلام أشد به أزرى أي قوً ظهرى فالملك يقوى بالوزير كقوة البدن
بالظهر ولما كان هذا المنصب في نفسه جليلاً كان المتأهل للقيام بوظائفه قليلاً
فإن المتقدمين من فضلاء العظماء ذكرُوا في صفات مباشرة شراحط ولا وحملوا من
حمل أمانة الوزارة من الأوصاف المعتبرة عبثاً تقيلاً وأخلصها ما كتبه المأمون
في اختيار وزير ليرتاد إليه فقال إنني التمسيت لأموري رجلاً جامعاً لخصال الخير
ذاعقة في خلأ نفسه واستقامة في طرائقه قد هذبته الآداب وحنكته الوقائع
وأحكمته التجارب إن أئتم على الأسرار قام بها وإن قلده مهمات الأمور نهض
فيها تسكته الحكمة وينطقه العلم تكفيه اللحظة وتغنيه اللحظة له صولة الأمراء
وأناة الحكماء وتواضع العلماء وفهم الفقهاء إن أحسن إليه شكر وإن أبلى
بالإساءة صبر لا يبيع نصيباً من يومه بحرمان غده يسترق قلوب الرجال بخلاصة
لسانه وحسن بيانه فهذه صورة ما نقل من كتاب المأمون ولقد أشار في هذه
الكلمات الموجزة والألفاظ المختصرة إلى رموز تحسبها كنوزاً وفي رمزه
المسطور ووصفه للرجل المذكور بيان نهوضه بمهمات الأمور ومن غرض بمهمات
الدولة وأمور المملكة وانتصب لها لزمه أن يحمل أثقالها ويبرح اختلالها
ويصلح أحوالها ويحفظ رجالها ويثمر أموالها ويستخدم الكفاة الثقات
ويؤلفهم أهلها ويلزمهم محبة المعدلة واعتدالها ويحذرهم عاقبة الظلم ووبالها
وينكحهم نكال الظلمة الخونة ومآلها ثم يتفقد تفاصيل أحوالهم ويراعى تصرفهم

في أشغالهم ويتطلع سراً ووجهراً إلى أفعالهم وأعمالهم فمن وجده منهم قد نسي ذكره أو غفل عن شيء بصره أو أخطأ عن سهو عن البدور عذره ومن أحسن منهم في عمله وثمره وقام فيه بواجب حقه ووفره خصه بزيادة رعايته وأعلى مكانته وشكره ومن خان عهد أمانته وفطر في ولايته عاقبه وعزله وعززه ويعتني بجهات الاموال وحراسة أسرارها وفتح أبوابها وضبط حسابها وحفظ حسابها وبث الاحسان في مظانها اكتسابها واعتماد العدل والانصاف في استخراجها واجتلابها فان كثرة الاموال وقلتها بقدر المعرفة باحتياجاتها من شعابها من جزى مقرره وتجائر معشره وأخرجه محضرة وعشور محتره وقسم مقدره وغنائم موفره وفي من جهات غير منحصره هذا إلى زكوات واجبه وأجور لازمة لازبه وديات دماء ذاهبة ومحرر من اخات راتبه ومستخرج معادن غير ناهية وعداد نعم سائغة لاسائبة وظائف عن أكرمة عاملة ناصبة إلى غير ذلك من تبيين مزارع وتوزيع قطائع وتوسيع مزارع وتوزيع مواضع وتجميع طوائع فهذه جهات أموال جعل الشرع بيد السلطنة زمام استخراجها ويمكن من استيفائها سلوك طريقها ومنهاجها وفرض فيها حقوقاً يجب رعايتها عند صرفها واخراجها فاذا أقام وزير المملكة في جهات الاموال نوابين لهم تفصيل هذا الاجمال وحرصهم على حسن التوصل إلى استخراج الاموال وعرفهم الطرق المفضية إليها لا يشبه عليهم الحرام بالحلل وأمرهم باتباع الحق واجتناب الباطل على كل حال ثم ان وزير الدولة والمملكة لا يخلو من أن يكون وزير تفويض أو وزير تنفيذ فان لكل واحد من هذين القسمين حصة مما يخصه ووضعاً يلزمه فان وزارة التفويض أعلى المرتبتين وأعظم المنزلتين وهي أن يفوض السلطان إلى الوزير بتدبير المملكة والدولة برأيه وبسداده ويجعل اليه امضاء أمورها بمقتضى نظره واجتهاده فهذه ولاية لا يكفي فيها مجرد الاذن بل لابد من عقد وتصريح فيقول قلدتك مالي تنابة عني أو قد استنبكت فيما إلى أو ما يقوم مقام ذلك فلو قال فوضت اليك وزارتي أو ذكر بصيغة الجمع للتعظيم وقال قد فوضنا اليك الوزارة ففي انعقاد وزارة التفويض بهذا القول وحده خلاف والمختار أنها تعقد وتحصل الولاية فيستفيد بهذه الولاية بسط اليد ونفاذ الحكم في أمور المملكة والتصرف في أحوال الدولة بما يقتضيه نظره واجتهاده من تولية وعزل وإطلاق وبذل واستخدام وقطع واعطاء

ومنع ونقص وزياده وابداء واعاده وتسليط على كل مال السلطان فعله من أمور
المملكة الاعلى شيئين فانه ليس له فعلهما ولا يستفيدهما بمطلق هذه الوزارة
أحدهما اقامة ولي العهد الثاني عزل من ولاد السلطان واقامة فان فعل ذلك
وأقدم عليه فانه لا ينفذ ولا يعتبر شرعا* ووزير التفويض وان عمت ولايته وشارك
السلطان في حكمه فعليه وظيفة لا بد له من اقامتها ويجب عليه فعلها وهي أن يطلع
السلطان بما أمضاه من عمل وما أنفذه من ولاية وتقليد وعلى السلطان أن يتأمل
أعمال الوزير وما قد أصدره عن الرأي والتدبير ويتفقد ذلك فما وجد
على وفق الصواب قرره وتركه وما رآه على خلاف ذلك رده واستدركه*
فهذه زبدة ملخصة ونبذة مختصرة في وزارة التفويض* وأما وزارة التنفيذ
وهي دون وزارة التفويض فان حكمها أضعف وشرطها أقل اذ السلطان
هو القائم في المعنى بالتدبير فيها والقضايا صادرة عن رأيه ونظره وهي ان يقيم
السلطان واسطة بينه وبين الناس يؤدى عنه ما أمره ويطلع به بما يرد عليه وينفذ
ما أمره ويسمع جوابه فينقله كما ذكره فهذه الوزارة لا يفتقر في صحتها الى عقد
وتقليد بل يكفي فيها مجرد الاذن ولا يعتبر في المؤهل لها من الشرط ما يعتبر
في القسم الاول لكن لا بد ان يكون أمينا فان الخائن لا يعتمد عليه ولا يركن اليه
وأن يكون صادقا بحيث يعتمد على انماته ويعتقد على قوله في اعادته وابدائه فان
الكاذب لا يوثق به وأن يكون قليل الطمع حتى لا يستمال بالرشا والهدايا ولا يخدع
بالتحف في شئ من القضايا وأن لا يكون بينه وبين الناس تشاجر وتباغض يحمله
على ترك الانصاف ويحمله على الاجفاف والاعتساف وأن يكون عنده فطنة
حسن ويقظة نفس لئلا من التدليس عليه واشتباه الامور لديه وأن يكون خاليا
عن الاهواء فان الهوى خادع الالباب قاطع طرق الصواب وفي الحديث النبوي
ما يكمل به هذا الغرض ويتم وهو قوله صلى الله عليه وسلم حبك الشئ يعي
ويصم فوزر التنفيذ لا يجوز له التعرض لمباشرة الحكم ولا النظر في المظالم
ولا تقليد متول ولا اقامة متصرف ولا تدبير جيش ولا حرب ولا تصرف في أموال
بيت المال بقبض المستحق منها وصرف الواجب فيها وهذه كلها من أعمال وزير
التفويض ولاجل التفاوت بين الولاياتين والفرق بين المنزلةين جاز أن يكون وزير
التنفيذ مملوكا ولا يشترط أن يكون حرا وراز أن لا يكون عالما بأحكام الشريعة

وجاز أن يكون جاهلاً بأمر الحرب والخراج غير عارف به اذ هو سفير بين السلطان
والرعية مظهر ومخبر ولا يشترط في قبول الخبر الحرية ولا المعرفة المذكورة ولا العلم
بتفاصيل الشريعة وهل يشترط في هذا الوزير الاسلام حتى لو أقام السلطان وزير
تفويض من أهل الذمة كان جائزاً أم لا اختلف آراء الائمة في ذلك فذهب عالم
العراق الامام أبو الحسن علي بن حبيب البصري رحمه الله الى جوازه وذهب عالم
خراسان امام الحرمين أبو المعالي الجويني الى منعه وعد تجوز ذلك من عالم العراق
عثر لن تقال وخطأ فيما قال وهذا بخلاف وزارة التفويض فان هذه الشروط
معتبرة من جملة ما تقدم بيانه من الاوصاف في حق المباشر لها * (الطبقة الثانية) *
كتابة الانشاء لا بد قبل بيان المقاصد وبيان القواعد من ذكر شيء من أصل الكتابة
ووضعها والتعرض لمن قام بتأليفها وجمعها ثم نعطف عليها مقصد الغرض المطلوب
ونضيف اليها ما يتعين من هذا الاسلوب فأول من وضع الخط العربي وأقامه وصنع
حروفه وأقسامه ستة أشخاص من طسم كانوا زولا عند عدنان بن أدد وكانت
أسمائهم أبجد وهوز وخطي وكن وسعفس وقرشت فوضعوا الخط والكتابة على
أسمائهم فلما وجدوا في الالفاظ حروفاً ليست في أسمائهم ألحقوها بها واسموا بها
الروادف وهي الشاء والخاء والذال والضاد والطاء والغين على حسب ما يلحق
حروف الجمل هذا التخصيص ما قيل في ذلك وقيل غيره ونقل ان أول من أتى أهل مكة
بكتابة العربية سفيان بن أمية بن عبد شمس ثم انتشرت وقيل غير ذلك واستكتب
النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن الأرقم بن عبد يغوث بن زهرة فكان يجيب
عنه الملوک وبلغ من الأمانة عند النبي صلى الله عليه وسلم الى ان كان يأمره بأن
يكتب الى الملوک فيكتب ويطين الكتاب ويختتمه واستكتب زيد بن ثابت فكان
يكتب الوحي ويكتب أيضاً الملوک وكان اذا غاب عبد الله وزيد واحتاج أن يكتب
كتاباً يأمر من حضر أن يكتب وكتب له صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب وعلي بن
أبي طالب رضي الله عنهم ما والمغيرة بن شعبه ومعاوية بن أبي سفيان وخالد بن سعيد
ابن العاص وغيرهم فالكتاب عضد معين وعون مسعد ولا بد لدولة والمملكة منه
ولا غناء بهم عنه ثم مراتب الكتابة المتعلقة بالسلطنة ثلاثة * كتابة الانشاء وهي
الطبقة الثانية من هذا الباب وهذه الطبقة مسوقة لبيانها * وكتابة الجيش وهي
الطبقة الثالثة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى * ثم كتابة الخراج

كتابة الانشاء

والاموال وهي الطبقة الرابعة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى
وكناية الانشاء من مقومات الدولة وقواعد المملكة وصاحبها المباشر لها في خدمة
السلطان معدود من أكبر الاعضاء والاعوان قائم في اتمام مقاصده وأغراضه
مقام الترجمان نازل منه منزلة القلب واللسان من الانسان فانه المطلع على
الاسرار الخفية لديه خفايا الاخبار المتفع به في طريق النفع والاضرار فحاجة
الدولة اليه كحاجة الهم الى منساته وذى السقم الى أساته والمعدم الى
مواساته اذ كم من عصب باغية أراق قلم الانشاء بشباه دمها وكثب جيش قبلها
كآب فردتها وهزمها وصياص منيعه نصبت الكتب الى تسليها سلمها ونواص
عواص اقتادت السطور الى الطاعة لمها وأنوف أنفة حطمتها القلم بيرة الاذلال
وخرمها وصفوف واقفة للزال أزال المنشئ عن موقفها قدمها فهو يقوم من
مناد الدولة ما لا تقومه المقانب ويقوم بنصرة الملك في موافق لا تصل اليها الكتاب
وقلب عدو عاث على الدولة استمدناه الكتاب بلطف انشائه حتى انقلب وليا
ومباين مائن استهواه ببراعة استدراجه الى أن تركه خفيا ومناوئا وأوحى اليه
من بلاغته ما قر به نجيا وجيش جاش لتقاء تلا عليه من آيات الرغبة والرغبة حتى
خرأمرأوه للطاعة سجدوا وبكيا * هذا الى غير ذلك من الاغراض المهمة
والمقاصد العارضة الملة التي لا بد للملك من اقامة وظائفها واداء مناسك
موافقها من تهنية يعظم بها قدر النعمة الموهوبة وتعزية يبردها حرارة العبرة
المسكوبة وشفاعاة يقتاد بها زمام القبول لحصول المأثرة المطلوبة فلهذا
كاتب الانشاء المعاني علم هذه المعاني ضارب في اعشار العلوم بالقدر المعلى
راكب من صهوات الفضائل مطا الحل الاعلى فان من مواضع صناعته وأمتعة
بضاعته وشروط براعته معرفة الآيات القرآنية وأسباب نزولها وعلم الاحاديث
التسوية وكيفية مدلولها وفهم سير الملوك الاول في أفاعيلها وأقاويلها
والتضلع من الحكمة والامثال بتفريعها وتأصيلها والتطلع على وقائع العرب
بجملها وتفصيلها والتوسع في أبحر المعاني الشعرية ما بين متعارفها
وطويلها فبذلك يملك زمام البلاغة والبراعة ويرقى بقدمه على قم أهل هذه
الصناعة فاذا أمره السلطان بكتاب تخبره أفصح ألفاظه وأرجح معانيه وجعل
مطلع دعائه مشعرا بالغرض المودع فيه ويختصر تارة ويطنب أخرى ويستعمل

في كل مقام ما هو أليق به وأخرى * وقد عينا قال عمرو بن مسعدة وكان تفوق من
البلاغة ذرا خلافا وتطوق من البراعة ذرا صداها قال أمر في المأمون أن
أكتب بين يديه كتابا إلى بعض العمال على يد رجل له به عناية لحاجة الرجل عند
المكتوب إليه وقال أوجز ما استطعت وبالغ في حقه فكتب * كذا إليك كتاب واثق
من كتب اليه معتن بمن كتب له ولن يضيع بين الثقة والعناية حامله والسلام
فلما وقف عليه وقع منه بموقع ظهرت لي آثار بشره وبره فالتعبير بالالفاظ
القليلة عن المعاني الكثيرة وابدأوها للسامعين في الكلمات القصيرة شاهد
للكاتب برحمان فضله حامد له بلسان الادب كله فهذا النوع من الایجاز
في استعمال الحقيقة والمجاز معدود من دلائل الإعجاز وقد أجمع أرباب علم
المعاني والبيان وقطع أصحاب التقدم في هذا الشأن أن أوجز كلمة كانت العرب
تستعملها وتداولها ألستهم الفصيحة وتفضلها قولهم القتل أنفي القتل
ويعتونها واسطة عقد الایجاز ويحمدونها بلسان التفضيل والامتيار فلما نزل
القرآن الكريم وفيه توله تعالى ولكم في القصص حياة وقرعت آياته أسماعهم
وقطعت فصاحتهم عن معارضة أطماعهم أذعنوا له بخفض الجناح ورفض
الجناح واعترفوا برحمان هذه الكلمة لما فيها من الكشف والبيان والتكملة
والإيضاح ولا غناء عن كشف الغطاء عن وجه هذا الاجمال يبدأ التفصيل
وابداء الوجوه الموجبة لاعترا فهم بالرحمان والتفضيل وهي خمسة * الأول أن
قوله في القصص حياة عرى عن تكرار اللفظ خلى عن اعادته وقولهم القتل أنفي
للقتل مشتمل على تكرار لفظ القتل وذكرها مرتين والتكرار يسقط فصاحة
الكلام وجزالته * الثاني أنه أوجز وأخصر في العبارة وأقل تطويلا فان حروفه
أقل عددا من حروف قولهم * الثالث أنه أحسن تأليفا للحروف المبينة فان
الخروج عند النطق من الفاء إلى اللام في قوله تعالى في القصص أعدل
من الخروج من اللام إلى الهمزة في قولهم القتل أنفي وهي آخر القتل وأول أنفي
لبعد مخرج ما بين الهمزة واللام وكذلك أيضا الخروج من الصاد إلى الحاء آخر
القصص وأول حياة أعدل من الخروج من الالف إلى اللام وهي آخر أنفي
ولام تعريف القتل اذ الهمزة تسقط وحسن تأليف الحروف أدخل في الفصاحة
* الرابع اشتماله على إقامة العدل والانصاف بدكر القصص الدال على

المساواة فإن القصاص مأخوذ من التساوى ومنه سمي القص مقصا لا مستواء
جانبية واعتدال طرفيه ولا كذلك لفظة القتل وما كان مشتقاً على إقامة العدل
والانصاف كان أرجح * الخامس نصريحه بالغرض المطلوب المرغوب فيه وهو
الحياة ولا كذلك قولهم * فظهر بهذه الوجوه تفصيل أدلة الرجحان وتفضيل
الجزالة والايجاز في علم البيان فتي ملك الكتاب جواهر أنواع الكلام وسلك
شعب البلاغة لاستجلاء وجوهها الوسام وأدرك معرفة أقسامها فأبرز في كل
مقام ما يليق به من الأقسام كان قد حاز قصبات الفضل وحصله وفاز بفضل الله
فانه يؤتي كل ذي فضل فضله وحكم له باقتعاد غارب البلاغة المغربية واقتياد
مراكب الفصاحة المغربية وجاءت ألفاظ كتبه ولها عذوبة وحلاوة وعليها
بهجة وطلاوة فتستميل القلوب وتملك النفوس وتخدع الالباب فتنبج بها المساعي
وتحصل المقاصد وتم الأغراض وتقضي الحوائج فتكون حميدة الورود والصدور
سعيدة في جميع الأمور ولا يحصل ذلك الا بسلك شعب البلاغة التي متى
أحسها الكاتب أصابها كوكب فهمه الثاقب وهي عشرة شعب
الاستعارة والتشبيه والكناية والايجاز والاطناب والمغالطة والتضمين
والاستدراج والمبادئ والمخالص * فهذه الشعب العشرة هي أصول وماعداها
فيرجع اليها وأنا أشير الى كل واحد منها بذكرك حقيقة ووصفه وأكشف
وجهه ليعرفه ناظره ولا جهالة بعد كشفه وأوضحه ان شاء الله تعالى ايضاحاً
لا يأتيه الاشكال من بين يديه ولا من خلفه * الشعب الاول الاستعارة وهو
أن يحاول المنشي تشبيه شيء بغيره ولا يؤثر الا تبيان بلفظة التشبيه وارادته طلباً
لزيادة الدلالة مع الايجاز فيستعير اسم المشبه به ويكسوه للمشبه من غير تعرض لذكر
المشبه لفظاً فيحصل له زيادة فصاحة وحسن بلاغة ومثاله في القرآن الكريم
في حق القرية التي كفرت بأنعم الله قوله تعالى فأذاقها الله لباس الجوع والخوف
بما كانوا يصنعون ووجه الاستعارة ان الثوب لما كان يحيط بجوانب لابس
ويشمله من جهاته استعار اسمه للجوع والخوف حيث أراد الاخبار عن احاطة
الجوع والخوف من جميع الجهات فأتى بنظم هو أبلغ في تحصيل الغرض من
الحقيقة وأفصح فانه لو قال جعل الله الخوف والجوع محيطاً بهم من جوانبهم كأنه
لباس لهم لم يكن فيه من الفصاحة والحسن كما ذكره سبحانه وتعالى من

الاستعارة* الشعب الثاني التشبيه وهو الدلالة على ان شيئين اشتركا في معنى
هو ثابت لما دخلت عليه أداة التشبيه في نفسه وهو أشهر معانيه فيجعل المنشي
أحدهما التي لم تدخل عليه الأداة مثل الآخر التي دخلت عليه كقول القائل
رجل كالاسد ووجهه كالقمر ومثاله من القرآن الكريم في وصف العالم عند
خروجهم من القبور يوم البعث والنشور قوله تعالى يخرجون من الاجداث
كأنهم جراد منتشرون لما يكون الناس عند خروجهم من القبور مضطرين
متحيرين قد طبقوا الجهات ~~ب~~كثرتهم وأسرعوا الى اجابة الداعي بحركتهم
لا يلوى بعضهم على بعض شبههم بالجراد المنتشرون جعلهم مثله نظرا الى ما ذكرناه
من المعنى* الثالث السكائية وهي أن يريد المنشي اثبات معنى من المعاني ولا يذكره
بلفظه الموضوع له فيعدل الى معنى هو تاليه وردفه من الوجود فيأتي به لتحسين
كلامه وإيجازه ومثاله من القرآن الكريم في صفة عيسى عليه السلام وصفة
أمه قوله تعالى كأنيا كالان الطعام كنى بذلك عن خروج الخارج منهما لانه من
توابعه وورادفه فجاءت السكائية أفصح وأجز* الرابع الإيجاز قد تقدم ذكره
والتشبيه عليه* الخامس الاطناب وهو أن يذكر المنشي كلاما ثم يعقبه بلفظ مدلوله
حقيقة المدلول عليه بالكلام الاول تضمينا ينبه بذلك على زيادة وقع هذا المعنى
في النفوس وشدة الاعتناء به ومثاله من القرآن الكريم في قصة الافك في حق
عائشة رضي الله عنها قوله تعالى اذ تلقونه بأستسكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم
به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم قوله بأفواهكم الاطناب فانه دل على حقيقة
مادل عليه قوله وتقولون لان القول لا يكون الا بالفم لكن نبه بهذا الاطناب
على تعظيم هذا الامر المرتكب وشدة وقوعه وقبحه وأكثر فضلاء الكتاب
يستعملونه في الوقائع المعني بها* السادس المغالطة وهو من أحسن ما يتعاناها
المنشي المجيد ويعتمده الكاتب الفريد ويختص بمواقف ما على حسن استعمالها
فيها من فريد وهو ان المنشي أو المتكلم بكلام يدل على معنى له مثل أو نقيض في شيء
ويكون المثل أو النقيض أحسن موقعا لارادته والايهام به ومثاله من القرآن
الكريم في حق المنافقين وقد صدرت منهم حركات وكلمات في حق النبي صلى الله
عليه وسلم بالاستهزاء والاستخفاف فقال تعالى ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا
نخوض ونلعب فغالطوا في الجواب عن ذلك بهاتين اللفظتين الموهمتين صدق

ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون
السابع التضمن وهو أن يأخذ المنشى الآيات القرآنية والاخبار النبوية والامثال
العربية والآيات الشعرية فيجعل سمجات كتابه مشتملة على شئ منها فتارة يأخذ
الآية كاملة وكذلك الخبر والمثل والبيت وتارة يقتصر على شئ منها يتم بها فقر سمجعه
فيكتسب كلامه بهار ونقا واثرا قافا ويعذب عند سامعه مذاقا وهو شعب غني به
أكبر الفضلاء وأكثر ما يستعمل في الخطب والمواظفانه بين وقعها ويحسن
وضعها * الثامن الاستدراج وهو أن يصوغ المنشى لغرضه ألفاظا يكسوها من
اللطافة والبراعة ما يندع بها الالباب لينقاد معه الى مراده وهذا الشعب
وان كان خفيا فهو الركن الاعظم والسنن الاقوم في هذه الصناعة وكل من لم
يبلغ في البلاغة الى احكام تمامات الاستدراج قفلا ينجح مسعاؤه ويساعف
بعتباره واذا تأمل المتأمل في القرآن الكريم وجد فيه من حسن الاستدراج
والتموصل ببلاغته وفصاحته مواضع كثيرة منها في قصة موسى عليه السلام لما
أراد أن ينقل قومه من أرضهم الى غيرها فأخبر الله تعالى عنه بقوله وادقل
موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم
ما لم يؤت أحد من العالمين فبسط آمالهم وأسمعهم ما سر نفوسهم واستدرجهم
به الى قبولهم ما يأمرهم به ثم قال لهم مطلوبه ومقصوده وهو قوله يا قوم ادخلوا
الأرض المقدسة التي كتب الله لكم وفي هذه الآية وأمثالها من آيات الاستدراج
من الحكم ما يحيط بأسرارها من رسخت في علم البلاغة أخص قدمه وانجست
عيون البراعة من شق قلبه * التاسع المبادى وهو ان يجعل المنشى فاتحة كتابه وأوله
دليلا على المقصود الذي أنشأه فنظر الى الغرض المطلوب فيجعل التكميد
أو الدعاء أو التضمن مشعرا بذلك فانه من أعلى مراتب البلاغة وفي القرآن
الكريم من المبادى والافتتاحات مواضع كثيرة تخرق عقول الفاضلين بفصاحتها
منها قوله تعالى في أول سورة النساء وغيرها يا أيها الناس اتقوا ربكم فانه افتتح
كلامه بالدعاء الذي يستفتح ابواب الاسماع ويستحضر الازهان لاجل الاستماع
وهذا الشعب عظيم النفع ان حققه لا يفتح باب الامن طريقه * العاشر الخالص
وهو ان يجعل المنشى بين المعنى الذي ينتقل عنه وبين المعنى الذي ينتقل اليه تعلقا
وارتباطا بحيث يكون الكتاب المشتمل على المعاني المتعددة والالفاظ الكثيرة

من أوله الى آخره كالنظم في سلك واحد يأخذ بعضه بأزمة بعض وفي القرآن العظيم من ذلك مواضع تطرب ويستعذب أوضاعها منها قصة ابراهيم عليه السلام في سورة الشعراء فمن تأملها حق التأمل من أولها وهو قوله تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لايه وقومه ما تعبدون الى آخر القصة علم كيف تكون الفصاحة في ارتباط الكلام ببعضه ببعض والتخلص من معنى الى غيره فانه جمع في هذه القصة المختصر من المعاني العظيمة وتخلص من بعضها الى بعض بالانفاط المتابعة ما يحار فيه من له ذوق في علم البلاغة * فهذه الشعب العشرة هي قواعد أصول الكتابة التي تستقر بها أوصافها وتدر عليها أخلافا فيما يرجع الى معرفة البلاغة والفصاحة من على المعاني والبيان ولا غناء لمن حصل علم ذلك وأدركه ودخل في سنته وسلكه أن يعرف حال الحروف والمتقاربة والمتاعدة والحروف المتصاحبة والمتضادة ليفتح بذلك أقفالها ويوضح أشكالها ويشرح أشكالها فان حل التراجم عنوان فضل الكاتب وبرهان فكره الصائب وفهمه الثاقب فان معرفة حال الحروف في ذلك من أسبابه اللوازم اللوازم * وقد استقصيت الكلام في أقسام الحروف وتركيبها وتسهيل معرفتها وتقريرها وافهام تأليفها للمعنى بها في الكتاب المسمى بالكوكب الناحي في معرفة التراجم ولولا ان الاسهاب موجب للاضجار والاطناب متعب للافكار وان الاولى سلوك سبيل الاختصار والميل الى الإيجاز والاقتصار لما اقتصر لسان القلم على هذا المقدار ونشر من محاسن الانشاء ما يجار منه أولو البصائر والابصار * الطبقة الثالثة كتابة الجيش أجمع أرباب الدراية بتدبير الممالك ومن انتصب لاصلاحها بايضاح الطرق والمسالك ان من حراسة المملكة وسياسة الدولة ضبط أمور الجيش وحفظ أحوال الجند فانه قطب مدارها وسبب استقرارها فيتعين الاعتناء به والنظر في وظائف كتابته فان شأنه أرفع وديوانه أجمع وعلمه أوسع لاسيما في دولة فسيحة الاطراف واسعة الاكاف قد فذلت جريدة جيشها على آلاف فيحتاج الى ترتيب منازلهم على أقدار طبقاتهم وضبط مقادير اقطاعهم ونفقاتهم ورعاية مبادئ مددهم وأوقاتهم وتمييزهم بالاسماء والكنى وتعريفهم بالوصاف والخلي واعتبارهم واختبارهم وانتقادهم لازالة زيف التلبيس واعتماد ما يؤمن من الاشتباه والتدليس واليقظ لهذا الامر

والتحفظ فيه من أعظم الأغراض فإن كثير من الدواب والأسلحة يستعار ويستأجر يوم الاستعراض وقد قرر المتقدمون في ذلك أوضاعاً وضحوها وأنواعاً شرحوها فبعض الاقتداء بسلوك طريقهم ويجب في ذلك اتباع مجازهم وحقيقة قوتهم وأول من دون الديوان في الإسلام وضبط الأمور عن الانتشار وحاط الأحوال بيد الاستظهار ونزل أرباب الرزاق على مراتب الأقدار وجعل ما قرره من العطاء والقرارات متصفاً بمقدار أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإنه لما اتسعت خطة الإسلام وامتدت أقطاره وظهرت آثاره وكثرت أنصاره وصارت ترد على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه حول الأموال من جهات الولاية والعمال شاوور فيما يعتمد رعاياه لما هو الأحوط ورعاية لأقامة ما هو الأنفع والأضبط فما دور أي من العناية الأقل ما عنده وبذل في المناجحة جهده حتى قال خالد بن الوليد رضي الله عنه يا أمير المؤمنين اني كنت رأيت ملوك الشام قد دؤنوا ديواناً وجندوا جنوداً فبادر عمر رضي الله عنه واستدعى عقيل ابن أبي طالب رضي الله عنه ومخزومة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا نساب قريش وقال اكتبوا الناس على منازلهم فقالوا اجن نبداً فقال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه يا أمير المؤمنين ابدأ بنفسك فقال عمر رضي الله عنه اني حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدأبني هاشم وبني المطلب فبدأ عمر بهم ثم بمن يليهم من قبائل قريش بطناً بعد بطن حتى استوفى قريشاً ثم انتهى إلى الأنصار فلما استقر ترتيب الناس في الديوان على منازلهم فضل بينهم في العطاء فجعل أرزاقهم متفاوتة بقدر سابقهم في الإسلام فقييل له كيف تفاوت بينهم وقد تساوا في الإسلام فقال كيف أسوي بين من هاجر الهجرتين وصلى إلى القبلتين وبين من أسلم عام الفتح خوف السيف وليس من قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم كمن قاتل معه ثم قدر وضع الديوان وزاد بالسا بقية وفضل كل من شهد بدر في عطائه وفضل علي بن أبي طالب وعثمان بن عفان وطليحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وفرض لنفسه مثل واحد منهم وألحق بهم العباس بن عبد المطلب والحسن والحسين رضي الله عنهم لمكانتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل في ذلك ما هو معدود من العدل والإنصاف وجعل ترتيب أسماء المرتبة

وتنزيل قرارهم من قواعد الديوان فأقدمى الناس بعده بطريقته وعملوا في ذلك بمقتضى سنته ■ إذا وضع ذلك فالذى يجب اعتباره ويتعين استمراره ويعتمد في ديوان السلطنة بثبوت واستقراره على قسمين قسم يختص بصاحب ديوان الجيش وقسم يختص بصاحب ديوان الاموال * أما ما يتعلق بصاحب ديوان الاموال فيأتى مشروحا إن شاء الله تعالى * وأما ما يتعلق بصاحب ديوان الجيش فأمور كثيرة لكن اذا ذكرت أصولها لزمها فروعها وهى اثبات المستخدمين من الجند وعطائهم وقرارهم من الاقطاع والنقد ولكل واحد من هذين الامرين شروط لا يجوز الاخلال بها ولا ينبغي الاعراض عنها * أما الاثبات والاستخدام فانه يستدعى اعتبار صفات خمسة منها واحد مختلف فيه وأربعة متفق عليها أما المتفق عليها فالبلوغ والاسلام والسلامة من أسباب العجز كالزمن والعجز وكل ما يمنع القتال معه فأما العرج فان كان ممن يستخدم ليقا تل راجلا فيمنع الاستخدام فلا يشبهه وان كان ممن يقا تل راكبا فانه لا يمنع من الاستخدام فيشبهه والرابع أن يكون قوى البنية عارفا بالقتال غير جبان فهذه الاربعة المتفق عليها وأما المختلف فيها فالحرية اعتبرها الشافعي رضى الله عنه وأسقط اعتبارها أبو حنيفة رضى الله عنه فاذا كانت هذه الصفات حاصلة في واحد وطلب أن يكون في الخدمة ليثبت في ديوان الجيش ويجرد عن الاعمال الشاغلة والموانع القاطعة فيجيبه ولى الامر ان كان الاحتياج يدعو اليه وان لم يكن هناك حاجة داعية فلا اذا استخدم وأثبت في ديوان الجيش فان لم يكن معروفا مشهورا بل كان خاملا مغمورا فيجلبه كاتب الجيش ويصفه ويدكر ما يميزه به ويعرفه ولا يقتصر على مجرد اسمه فان الاسماء قد تتوافق والاقاب قد تتطابق ثم يضيفه الى مقدم يعجبه أو نقيب بحيث يرعاه ويعرفه فاذا أثبتهم نزلهم منازلهم على أقدارهم وراعى في ترتيبهم أسباب اعتبارهم ولا اعتبار ترتيبهم جهتان جهة عامة وجهة خاصة * أما الجهة العامة فترتيب القبائل والاجناس فاذا كانوا عربا اعتبر القبائل والانساب فيقدم في ترتيب العطاء واثباته الاقرب فالاقرب من شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتبر في ذلك قاعدة أنساب العرب فان أنسابهم على ست طبقات شعب ثم قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة فالفخذ يجمع الفصائل والبطن يجمع الانخاذ والعمارة تجمع البطون والقبيلة تجمع العماثر والشعب يجمع القبائل فالشعب هو

طرف النسب الاعلى من جهة البعد والقصيلة طرف النسب الادنى من جانب
القرب فعدنان مثلاً شعب فنه تشعب القبائل ومضر منها قيسية ثم من القبائل
العمائر ففها قريش صمارة ثم من العمارة البطون ففها عبد مناف بطن ثم من البطون
الانفاذ ففها عبد المطلب فخذ ثم من الفخذ الفصائل ففها عبد الله أبو النبي صلى الله
عليه وسلم فصيلة وعلى اعتبار ذلك ترتيبهم على قرب أنسابهم وسابقتهم في الاسلام
وان لم يكونوا عرباً وكانوا أجناساً مختلفة فلا تراث والا كراد والديلم وغير ذلك من
الاجناس فيعتبر في ذلك تقدمهم في الاسلام فان لم يكن لهم تقدم بأن استموا فيه أو
لم يعلم حاله فيعتبر قربهم من ولي الامر فان استموا فيه يعتبر أعلامهم درجة في طاعة
الله ونصرته فهذه الجهة العامة * وأما الجهة الخاصة بعد التساوى في الجهة العامة
يعتبر في تقدم الواحد على غيره التقدم بالنسب فان استموا فيه فالتقدم بالشجاعة
فان استموا فيه فولى الامر ان شاء يقدم بالقرعة وان شاء من يقتضيه نظره
واجتهاده فهذه اما يتعلق بالترتيب والتنزيل * وأما عطاؤهم فعليه النظر في حال
المرتبتين في ديوان الجيش واعتبار ما يحتاج اليه كل واحد منهم في سنته لنفسه
وأولاده ولوازمه ومما يليكه ودوابه من طعام وكسوة وعلوفة وما تدعو حاجته اليه
ثم بعد اعتبار ذلك يعتبر محله في الغلا والرخص فيقدر له ما يكفيه لذلك كله ويستغنى
به لسنته ثم يتفقد أمره كل حين فاذا زاد في عائلته ولوازمه زاده بقدر ما تجدد
ويعتبره كل سنة ثم اختلف أهل العلم اذا كان قرر له ما يكفيه ويقوم بمؤنته فكثرت
أموال بيت المال وتجددت زيادات وزادت متجددات فهل يجوز ان يزار قراره على
قدر كفايته ويعطى قسطاً زائداً على ذلك فذهب الشافعي رضي الله عنه الى انه
لا يزار على قراره الذي يكفيه ولا يعطى بسبب الزيادة المتجددة فليت بيت المال زيادة
فيه وذهب أبو حنيفة رضي الله عنه الى جواز الزيادة عند اتساع المال * ويجعل
لصرف قرارهم اليها وقتاً معيناً في السنة ما في أولها أو في وسطها وان جعله في كل
فصل جاز فان طرأ على أحد هم موت أو قتل وله ذرية صار ما كان قد استحقه في
المدة الماضية حقاً لهم يطالبون به وأما في المدة المستقبلية فقد اختلف العلماء في
أن نفقة ذريته هل تصرف اليهم من القرار الذي كان باسمه في الديوان أم لا ففهم من
أوجبهم ليتوفر دواعي الناس على الخدمة وبذل النفوس في الطاعة ومنهم من منع
ذلك لانقطاع الاستحقاق بموت المستحق وكذلك اختلفوا لو طرأ زمانه على

المستخدم فهل يقي استحقاق نفقته في عطائه الذي كان مقررا باسمه أم يسقط على
 الخلاف المذكور ولو أراد ولي الأمر قطع بعض الجند المستخدم في الجيش
 واسقاطهم من ديوانه فان كان قد ظهر منهم ما يوجب قطعه أو حدث عذر يقتضيه
 جازله ذلك ولا جناح عليه وان لم يكن شيء من ذلك فلا يجوز قطعه وان أراد بعض
 الجند اخراج نفسه من الديوان وقطع الخدمة فان كان عنه استغناء جازله ذلك ولا
 يمنع منه وان كانت الحاجة تدعو اليه فلا يجوز واذا جردت طائفة من الجيش
 للقاء العدو وامتنعت من ذلك فان كانوا كفاء العدو وسقط قرارهم ومستحقهم ولا
 يصرف اليهم وان ضعفوا عن العدو لكثرة فحاله يسقط ومن ماتت دابته في حرب
 عوَّض عنها وان تلف سلاحه في قتال عوَّض عنه وان لم يكن داخل في قراره * وأما
 الاقطاعات فيلزمه امعان النظر في تحرير اعتبارها وتقدير غيرها بنسبة بدارها
 وتقدير متحصلها بتعديدها مغلها المدد تختلف في ريعها وأسعارها واخراج ما بين أول
 الحل والاقطاع من المدة عن أجزائها في استقبالها واستدبارها ثم اثبات ما على
 فلاحي النواحي المقطعة من الحقوق المقررة والرسوم المقدرة واللوازم المحررة
 والقسم المعتمدة وتنزيلها في منشور من جرت تلك الناحية في اقطاعه وقراره
 وذكر الاشتراط عليه فيه أنه لا يتعدى حده بتناول ما يغير ذلك عن استمراره
 واستقراره ثم يضبط حدود ما أقطعه لئلا يمدَّ أحديده الى زيادة في مقداره ثم يحاقق
 كلاله في تسكيل عدة الرجال المضاف استخدامهم اليه وعدة الاسلحة التي أوجبها
 شرع الخدمة عليه ويستعرض البرك التام الذي به يستظهر على الاعداء والحروب
 ويعتبر في دفع جوارح الاسلحة عند اللقاء عن الراكب والمركوب هذا الى اقامة
 حساب الجرائد وادامة العمل بتكميل أسباب المقاصد واجراء كل ما يتعلق بالجيش
 على أجمل قواعد العوائد * فهذه جمل من أصول عمل الجيش يحكمها العارف
 بقوانينها المستغنى بدرايته ومعرفة عن شرحها وتبيينها * (الطبعة الرابعة) * كناية
 ديوان الاموال وهي طبقة صاحب الديوان لما كانت السلطنة لا يتم نظامها ولا
 ينتظم تمامها ولا يدوم احكامها ولا يحكم دوامها الا بالامراء والجناد والوزراء
 والقواد والعساكر الاجلاد في الجلال وهو لا يصح جامع طاعتهم ولا يقرب
 نازح خدمتهم الا بالاموال تدرا خلافا عليها وأرزاق كافلة فيه تصل اليهم لا جرم
 كانت الاموال في الحقيقة للسلطنة قواما وتشمل استمرارها واستمرارها نظاما

فيجب الاهتمام بحفظ جهات الاموال وتثمينها ويتعين القيام بتسهيل موادها
وتيسيرها ولهذا معظم مطاليب الوزارة الاعتناء بامور الاموال وتبديرها
وصاحب الديوان وان كان فرعا من فروع الوزارة فان ولايته واسعة وايالته
جامعة وممكنه في جهات الاموال بتقصيره وتثمينه خافضة رافعة وهو
في الحقيقة كافل لمرجو المملكة وحامل أثقالها وعامل لعمود الدولة وحارس
أعمالها ونائل كئنه آرائه لتوفير جهاتها وتثمين أموالها وبذل جهده في ادامة
حمولها بعد وظائفها وذخايرها وأرزاق رجالها فيتعين عليه أولا حصره
لجهات الاموال وأقسامها ونظره في تفاصيلها وأحكامها وحيث كانت
الاموال التي جعل الله تعالى بيد السلطنة زمام استخراجها وناط بنظرها اقامة
منهاجها وحاط بسياستها مواد أمشاجها وأوجب عليها سلوك سنن الحق
والانصاف في أخذها واخراجها متنوعة المواد بمدة الأنواع متسعة الاعداد
متعددة الاتساع مرتفعة الزيادة متزيدة الارتفاع يكاد لسان القلم ان رام
حصرها أن يعترضه حصر أو تطاول الى استقصائها أن يمنعه قصر وجب ذكر
أصول الاموال دون فروعها فانه يلزم قبل بيان تالى كل قضية بيان
موضوعها فاذا أحكم صاحب الديوان معرفة أصول الاموال استظهر على
استخراج أحكامها وقدر على استفتاح مقصد الولاية ومرامها * وأصولها عشرة
جزية وخراج وعشور وأجور وزكوات وأثمان ومقاسمات ومساح وغنime
وفي ومعادن ولكل واحد من هذه الاصول أحكام سوغها الشرع ورسوم قرررها
الوضع والتحريض على ابداء شعارها والحث على اجتناء شمارها من لوازم
الوزارة وآثارها وصاحب الديوان هو المباشر للقيام بواجبها المثابر على اتمام
رواتها * الا قول الجزية قال الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أولوا الكتاب
حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون الجزية هي البراءة المأخوذة بعقد الذمة
من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وتؤخذ من الجوس وفي السامرة والمصاينة
خلاف ولا تؤخذ الجزية من امرأة ولا صبي ولا عبد ولا مجنون ولا خنثى مشكل
وأقل الجزية دينار وأكثرها مفعوض الى الاجتهاد والاولى أن يكون على الفقير
المكتسب دينار وعلى المتوسط دينار وعلى الغنى أربعة دنانير فان قرر عوضا

عن الدينار دراهم كان عوض كل دينار اثني عشر درهما ومن مات منهم أو أسلم
أوجن بعد تمام السنة لم يسقط عنه ما وجب عليه وإن كان ذلك في أثناء السنة
فالحكم أنه لا يسقط ما مضى ومن أعسر بها لم تسقط عنه وإذا أيسر تؤخذ منه ولا
يجوز اسقاطها والمساححة بها * الثاني الخراج قال الله تعالى أم تسألهم خراجا
نخرج ربك خير وهو خير الرازقين الخراج هو المال المؤدى عن رقاب الأرض
بشرط مخصوص والاراضى أربعة أنواع * الأول ما أحياه المسلمون فذلك أرض
عشر لا يكون عليها خراج * الثاني ما أسلم عليه أصحابه فهم أحق به فعند الشافعي هي
أرض عشر لا يكون عليها خراج * الرابع ما كان قد صولح عليه المشركون من
أرضهم فهي أرض الخراج ثم منها ما يكون أهلها قد انحلوا عنه فتصير تلك
الاراضى وقفاء على مصالح المسلمين ويضرب عليها الخراج وتكون أجرة مقررة
على الأبد لا تؤثر فيها الجهالة ولا يجوز بيع هذه الاراضى المختصة بهذا الخراج
ومنها ما يقيم أهلها فيه ويصالحون على إقراره بأيهم بخراج يضرب عليهم
ثم الخراج المضروب على الارضين يختلف مقداره باختلاف غناء الارض فان
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما ضرب الخراج على سواد العراق
اعتبر بذلك وكان كسرى أول ما مسح السواد وضرب عليه الخراج فراعى ما يحتمله
الارض ولما بعث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عثمان بن حنيف
الى العراق أمره بالمساحة ووضع ما تحتمله الارض لمسح ووضع على كل جريب
من السكرم والشجر الملتف عشرة دراهم ومن النخل ثمانية دراهم ومن قصب
السكر ستة دراهم ومن الرطبة خمسة دراهم ومن الحنطة أربعة دراهم ومن
الشعير دراهمين فهذا كان عمله في أرض العراق وعمل في أرض الشام غير ذلك
رعاية لأحوال الارض واختلاف أحوالها من ثلاثة أوجه الأول لذاتها الثاني
لذات المزروع ولتفاوت قيمته فان الحنطة أعلى من الشعير الثالث لحالها في السقي
وغيره فراعى هذه الأحوال في ضروب الخراج لئلا يجحف بأحدى الجهتين
* الثالث العشور والعشري ينقسم الى قسمين أحدهما يجب في الزروع التي سقيت
بماء السماء على تفصيل فيه وهو مذكور في الزكوات الثاني ما يؤخذ من أموال
الكفار فاذا دخل شيء من أموال الكفار أهل الحرب الى بلاد الاسلام المتأخمة
لهم وقد استقر الصلح معهم على أخذ العشر أو الخمس أو أكثر منه أو أقل منه

أثبت ذلك الشرط في الديوان حفظاً لا اعتباراً به وإن كان فاوت فيه بين الامتعة وأنواع الاموال أثبتته أيضاً وقرره واستوفاه على مقتضى الشرط أما أعيان الاموال المنتقلة في دار الاسلام من بلد الى بلد فمنع منه شرعاً وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس العائرون * الرابع الاجور وهي أجرة كل مكان من حقوق بيت المال أو جراجارة شرعية ولا يجوز أن يؤجر مكاناً لبيع فيه خمس أو ما جازاه ولا يحل ذلك له عند الشافعي رضي الله عنه * الخامس الزكوات وهذا نوع عظيم الاحكام كثير الاقسام فإن الزكاة تتعلق بالذهب والفضة والابل والبقر والغنم وعروض التجارة والزروع والثمار والمعدن والر كزقاً بالذهب فانه اذا بلغ عشرين مثقالاً فصاعداً تعلق وجوب الزكاة به فيجب منه ربع العشر والفضة اذا بلغت مائتي درهم فصاعداً وجب فيها ربع العشر وأما الابل فأول نصابها خمس الى خمس وعشرين يجب فيها عن كل خمس شاة وفي الخمس والعشرين بنت مخاض وعمرها سنة فصاعداً الى ستة وثلاثين وفي ستة وثلاثين بنت لبون وعمرها سنتان فصاعداً الى ستة وأربعين وفي ستة وأربعين حقة وعمرها ثلاث سنين فصاعداً الى احدى وستين وفي احدى وستين جذعة وعمرها أربع سنين فصاعداً الى ستة وسبعين وفي ستة وسبعين بنتا لبون الى احدى وتسعين وفي احدى وتسعين حقتان الى مائة واحدى وعشرين ففيها ثلاث بنات لبون ثم يستقر الحساب في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وأما البقر فأول نصابها ثلاثون وفيها تسع وعمره سنة وفي أربعين سنة وعمرها سنتان وهكذا الحساب وأما الغنم فأول نصابها أربعون وفيها شاة الى مائة واحدى وعشرين وفي مائة واحدى وعشرين شاتان الى مائتين وواحدة وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ثم في كل مائة شاة وأما عروض التجارة فتقوم ويعتبر بالحوال ورأس المال والربح على تفصيل مبسوط فيه ويؤخذ منه ربع العشر بشرائطه وأما الزروع والحبوب القطناني ان سقيت بماء السماء أو السج فيؤخذ منها العشر بعد التصفية والتنقية وان سقيت بالنواضح يؤخذ منها نصف العشر اذا بلغ مقدارها ثمانمائة مثناً فصاعداً ولا يمنع من أخذ ذلك كون الارض المزروع فيها خراجية بل يجمع بين العشر والخراج عند الشافعي رضي الله عنه وأما المعدن فيؤخذ مما يخرج منه من ذهب أو فضة خمسة على قول وربع عشره على قول وأما الر كز فيؤخذ ان كان

دفين الجاهلية خمسة اذا كان في موات وفي تفاصيل شروط الزكوات وجوبا واستخراجا وصرفا واخراجا أبحاث كثيرة ومسائل متعددة لا حاجة الى تسطيرها في هذا الكتاب وفي القدر المذكور من التنبيه على أنواع الزكاة كفاية في هذا الباب * السادس أثمان المبيعات قد تدعو الضرورة في بعض الاوقات عند تضاعف مواد الخراجات وترادف ذوى الحاجات الى سد ثقب وعمارة ثغر وتجهيز جيش وهجوم عدو ومداراة معاند ودفع خارج وتضييق الاموال الحاصلة والنقود المدخرة عن الوفاء بذلك فيجوز بيع شئ من الاملاك المتقابلة الى بيت المال رعاية للاغبط واعتناء بالعمل الاحوط وكذلك أثمان مبيعات ديوانية وأعواض مصالحات عن أمور سلطانية كل ذلك من أمور السلطنة وحقوق الملكية ويتعين عليه في بعض ذلك ما يتعين على الوكيل المطلق من رعاية ثمن المثل والنقدية والحلول * السابع المقاسمات لا يكاد يخفى حكم المقاسمة على من انتصب لخدمة السلطان ورسم نفسه بصاحب الديوان والتزم بالولاية حمل أعباء هذا الشأن متى خرجت مساحج الارضين من الديوان وكان قد تقررت القسمة مع أربابها بجزء معلوم من ثلث أو ربع أو غير ذلك من الاجزاء يجب اتباع ذلك ولا يجوز أخذ الزائد على المشروط وقد تقدم استخراج العشر من الغلال وطريق ذلك المقاسمة مع أرباب الاموال * الثامن الغنمة وهو ما يؤخذ من الكفار بالقتال والايحاف فأربعة أخماسها للغانمين وخمسها يخمس نفسه مرصدا للمصالح العامة * التاسع الفى وهو كل مال يؤخذ من الكفار من غير قتال وكل ما هربوا عنه وكل مال مات عنه من لا وارث له وهى الاموال الحربية * العاشر المعادن أجناس والعلماء قد اختلفوا في مقدار ما يؤخذ منها وفي الجنس المأخوذ منه والمختار ما تقدم في نوعه في الزكاة فان كان لها قرار مثبت في الديوان عن اجتهاد من تقدم فيعمل به وان لم يكن هناك قرار فيعمل بما ذكرته * فهذه أصول جهات الاموال السلطانية ومواد الحقوق الديوانية وهى وان كانت مختصرة اللفاظ فلها لوازم وتوابع وفروع مبسطة المعاني لا يجوز اغفالها ولا اهمالها ويستعمل المقتظة في التطلع الى أحوال المستخدمين بين يديه ويتبع قضايا من استنابه في بعض الاعمال واعتمد عليه ويلزم كل عامل بحساب عمله ويؤاخذ بما يظهر عليه من خلله ويسترفع شواهد الاعمال لاوقاتها ويستطلع عوائد العمال في خلواتها فنأخذ حساب عمله محمرا

ووجده فيما باشره لا خائناً ولا مقصراً ولم يكن في حلبة اللعب واللهو منهم مكر
ولا مشتهراً استدأماً استدأماً وأدام أكرامه وزاد إحسانه إليه وانعامه وشكر
نخضته في عمله وقيامه ومن نكب منهم عن سنن الصواب وركب مطا الاضطراب
قطعه عن مباشرة الاسباب وجرعه من الاهانة صاب الاوصاب وليجتهد في
أن لا يدخل عليه في شيء من أحواله خلل ولا يتطرق اليه من جهات الاعمال
والعمال زلل فانه مطالب بعهدته ما تقلده محاسب في الدنيا والآخرة على ما عهده
* الطبقة الخامسة سائر الخاشية المرتبين بصدد المهام المستبدين للقيام باتمام
المراد والمرام المعدودين من أصحاب المناصب الجسام والمراتب الوسام فيجب
نزاهتهم عن مواقف التهمة واحترازهم عن سوء ظن الرتبة واتصافهم بالأمانة
واجتنابهم وصمة الخيانة خصوصاً من كان منهم ناقلاً عن السلطان واليه وشاهد
في الحقيقة له وعليه وهو المرتب للحجة والمستند للرسالة فان أدنى زلل يقع منهما
وأقل خلل يصدر عنهما يفتح باب فساد لا يستبثقه ويقدر في الدولة قد حاشي
خرقه فلهذا اعتبر قديماً فيمن يقوم بالمصالح معرفة ودين وأمانة وصدق ومروءة
ونزاهة نفس لئلا يستمال بشيء من الرشوة فيضيع مصالح الدولة وللقلم في هذا المقام
مقال واسع ولن تقدم من العظماء فيه كلام نافع لكن صدف عن بسط لسان
القلم به عذر من الإطالة مانع وعلى الجملة فاهم له واغفاله سيف قاطع وسم نافع
(القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات)

الشريعة هي الحجة الواضحة التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرعها
والحجة القاطعة التي أدحض بها شبه المبطلين وقطعها والظريفة المثلى التي بناها
على قاعدة الوحي والتنزيل ووضعها والحقيقة العليا التي أعلاها الله على جميع
الشرائع والممل ورفعها فهي سبيل يقضي بسالكه إلى الصراط المستقيم ودليل
يهدى متبعه إلى الفوز العظيم ولقد تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيضاء
نقية للناس طرين وأقام لها شأها من القرآن الذي هو لسان صدق في الأولين
والآخرين وجعل لها حمة وحمة حماها الملوك وحملتها العلماء فأما الملوك الذين
أقامهم الله تعالى لحراسة الدين وحفظ الملة وحماية الشريعة فقد تقدم القول في
تفاصيل صفاتهم وفيما يتعين اعتمادهم من صنوف تصرفاتهم وأما العلماء فهم القائمون
بحملها المعنون بتقائها الحاملون عبء ثقلها في الحقيقة هم بأحكام أحكامها

معتنون يعتدونها ذرايهم لا ينفع مال ولا بنون وقد رفع الله تعالى بعضهم فوق
بعض درجات واختص من يشاء منهم من لطفه بجزايا وصفات فأقدارهم مرتبة
بالصفات دون الذوات وحرابهم بالعلم متفاوتة بحسب ما رزقوا منه من الثمرات
فلا جرم منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات أما النظام
لنفسه فهو الذي لا يعمل بعلمه ولا يقف عند واجب الشرع وحقه فهو على الحقيقة
تابع هو بائع هدايه فينبغي أن لا يفوض اليه أمر ديني ليتولا فان من لم ينصح
نفسه خلى يده أن لا ينصح من سواه وأما الآخرون فخيرهم ما أداؤهم أمانة
ما تحملاه وحقيقهم ما النهوض بأعباء ما تقلداه فان الاعمال الدينية هي ابداء
مبدأ أهل الاهتداء الى طريق الحلال والحرام والافتقار فيما يعرض من الوقائع
والاحكام والقضاء بين المتنازعين لفصل الخصام والاعتناء بامور المستضعفين من
الايام والايام ثم الحسبة التي هي من شعائر الاسلام وهي مشاركة للقضاء في
كثير من اقسام النقض والابرار هذا الى تعليم العلم ونشره وتفهم غامضه
وذكره واشتغال كل فقيه بمقدار ما يحتمله اذا قدر فهمه حق قدره الى غير ذلك
من الامور الدينية التي منعت الشريعة المطهرة من اهمالها وأوجبت على من
هو ظل الله في أرضه النظر في احوالها وحرمت عليه الاعراض عن تفقد ما
مخافة اختلالها من أوقاف قصد ووقفها للتقرب الى الله تعالى لصرفها الى
جهات الاستحقاق وايصالها الى أربابها السالوا بها مبرة الارتفاق وهم الخصماء
المتعلقون عند الله تعالى بمعطليها وماله من الله من واق والغرماء المتظلمون
في عرصات القيامة من مبطليها يوم صيحة واحدة مالها من فواق وكيف لا وهي
سبب خير كثير وباب بر كبير من اعانة أسير واغاثة فقير واسعاد فقير واسعاف
طالب علم وارفاق صوفي ومبرة عابد وتفقد منقطع وسد فاقة محتاج والطلاق
مسجون وصلة رحيم وجبر كسير ومداد مريض واقامة وظائف مدارس
العلم التي بها تحفظ أحكام الشريعة وادرار أرزاق عمرة المساجد باقامة
الجماعات من الأئمة والمؤذنين والقومة والقراء فهذه الاصول من قواعد
الديانات والفصول المعدودة من محاسن الحسنات لا يجوز تفويتها الا الى
متصف بما اشترطته الشريعة الشريفة من الصفات واقترنت وجوده
في صحة تقليد هذه الولايات من عدالة لا يجوز العدول عنها وأمانة لا يحل

الانحلال بها وكفاءة لا ينبغي الخلو منها فان تولى شيئا من هذه الاعمال فاسق
 أو خائن أو عاجز لا تصح ولا يتبه ولا تحل مباشرته ويكون من ولا ذلك عالم به
 عاصيا آثما يطالب به الله عز وجل يوم القيامة بعهدته ويؤاخذ به فاعله اذا ظهرت
 هذه الجملة فتفصيل القول فيها ان أركان أصولها وأصولها المذكورة أربعة القضا
 والقضاء والحسبة وأمر الأوقاف ولكل واحدة من هذه الرتب شروط تخصها
 وأمور تتعلق بها وأحكام تبني عليها وهذا بيان شاف يشرح هذه الأركان
 وأهلها ويوضح أن من لأهلية له لا يحل ان يتعرض لها * (الركن الأول) *
 القضا وهي ركن عظيم من الشريعة وعليه عول الصحابة رضي الله عنهم بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واقتدى بهم التابعون ومن بعدهم الى زماننا
 هذا والكلام في صفات المباشرة للقضا القائم بها وهو المفتي المسلط على أحكام
 الشريعة نصا واستنباطا فلا بد له من أوصاف يصير بها متوصلا الى استخراج
 الأحكام وأهلا لقبول قوله في الحكم المستفتى وهي العقل والبلوغ والعدالة
 واجتناب المعاصي القادحة فيها ومعرفة اللغة وفهم كلام العرب وعلم النحو
 والاحاطة من القرآن الكريم والأحاديث النبوية بما يتعلق بالأحكام والعلم بما
 يختص بذلك من ناسخ ومنسوخ وعام وخاص ومطلق ومقيد ومجمل ومميز ومتقدم
 ومتأخر ومتواتر وآحاد وصحيح وسقيم واجماع وخلاف وأقوال الصحابة والمجتهدين
 وكذلك يعلم أقسام الأحكام من الواجب والمندوب والجائز والحرام والمكروه
 وأقسام الأوامر والنواهي وما يتعلق بها وعلى الجملة فعرفة أصول الفقه شرط
 لا بد منه واذا حصلت هذه الصفات وكانت هذه الشروط فلا بد معها من غريزة
 نفسانية لا تحصل بالاكتساب قناعة النفس واستقامة الذهن بحيث يحصل
 بها استكمال هذه الأسباب لمعرفة الحكم المستفتى فيه فان قيل فن لم يعرف هذه
 الأسباب ولا حصلت له هذه الصفات هل يجوز أن يفتي وهل تقبل فتواه قلت
 ان فقد العقل أو العدالة فلا يجوز له الاقتداء بالاجماع فان قول الفاسق ومن لا عقل
 له لا يقبل وان كان عاقلا عدلا ونقل الحكم عن غيره وحكاه عن امام درج الى
 رحمة الله تعالى فقد اختلف الناس في جواز فتياه فذهب بعضهم الى انه لا يجوز
 ومنع منه وذهب آخرون الى جوازه توسعة للامر على الناس ورفقا بهم * (الركن
 الثاني القضاء وهو من أعظم الأركان وقعا وأعمها نفعاً وعليه مدار مصالح الأمة

عقلا وشرعا والمقصود به نصب ميزان المعدلة في الاحكام وفصل القضايا بين الانام
عند الخصام وبسط بساط التنافس بين الخاص والعام في النقض والابرار ولن
يتم هذا المقصد من مباشرة الا اذا كان كثير من الاخلاق النبوية من صفاته
وماثره من متانة دين نزعته عن موارد الهوى ومصادره وغزارة علمه يمتدى
بنوره في باطن كل امر وظاهره وعفة نفس تحميه عن مواقف التهم وشرف
همة تحمله على اكتساب مكارم الشيم ونزاهة تقى عرضه عن أن يتهم فيما به حكم
وأن يكون متضلعا من معرفة آداب القضاء متجليا بتجربة قد كشفت له حقائق
الاشياء رحيب الصدر ثابت الرأي لا تتزعزع حصاة اذا طاشت ثوابت الآراء
هذا مع الارتداء بجلباب الوقار والتدريج بشعائر النزاهة عن الاكدار والتجنب
لفعل كل ما يحوج الى الاعتذار وسلوك السنن القويم عساه يكون أحد القضاة
الثلاثة الذي في الجنة ولا يكون أحد الآخرين الذين في النار فان قيل قد أجملت
القول في الجلباب الذي يتعين على الحاكم الارتداه وأعرضت عن تفصيل ما يجب
التنبه عليه من لوازم القضاء وآدابه وكثبت عن السنن القويم الذي من زاغ
عنه حكم عليه بعطبه ومن أمته واقتفاه حصلت له النجاة بسببه ومن لم يعلم تفصيل
الآداب ويميز بين القشر واللباب ففصل أيها المصنف ما أجملته وبين ما أهملته
ليعلم عند تتبع أحكام الأحكام أي الفريقين أحق بالامر من العطب وأي
الحزبين يقال لهم انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب
قلت اعلم ان ولاية القضاء تستدعي تقدم أوصاف في مباشرها حتى يجوز له الارتقاء
الى ذروتها ويستلحق آدابا يؤثر بحكم الولاية بالقيام بها والاستتمساك بعروتها
وانا الآن أفصل كل واحدة من هاتين الحالتين المذكورتين في جهتها أما الأوصاف
المشروطة في هذه الولاية فهي الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والذكورة
والسلامة في السمع والبصر واللسان ولا يقتنع بالعقل الذي هو مناط التكليف بل
ينبغي ان يكون صحيح التمييز جيد الفطنة بعيدا عن السهو والغفلة يتوصل به كانه
الى وضوح ما أشكل وفصل ما أعضل ثم العدالة وهي أصل في ذلك ومدارها على
اجتناب الكبائر وترك الاصرار على الصغائر وحفظ المروءة والكبيرة من
الذنوب ما يوجب حدا وقيل ما لحق الوعيد لفاعله بنص الكتاب أو السنة والصغيرة
ما ليس كذلك من الذنوب ويندرج فيما ذكرناه على رأي بعض الاصحاب

أن من ترك فريضة واحدة من الفرائض مع العلم حتى خرج وقتها من غير عذر
فلا عدالة له وكذا من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسبحات الركوع والسجود
وأما المروءة فهي حسن السيرة ومجانبة الدنيا فتخلص من ذلك أن يكون
صادق اللهجة ظاهرا لآمانة عفيفا عن المحارم متوقيا للآثم بعيدا من الريب
مأمونا في الرضاء والغضب معتمدا المروءة مثله في دينه ودينه وأن يكون
عالما بالاحكام الشرعية عارفا بالكتاب والسنة والاجماع والاختلاف
والقياس ولغة العرب ولا يشترط معرفة ذلك جميعه بل يعرف من الكتاب
والسنة ما تنفعه الاحكام اليه بحيث انه يقدم المحكم على المتشابه والخاص
على العام والمبين على المجمل والتاسخ على المنسوخ وبينى المطلق على المقيد
ويقضي بالتواتر دون الآحاد والمسند دون المرسل وبالتوصل دون المنقطع
وبالاجماع دون الاختلاف ويعرف أنواع الأدلة وما يتعلق بها ليرجح بعضها على
بعض ويعرف أقسام القياس ليتوصل بها الى الاحكام فانه ليس كل حكم
منصوصا عليه وأقسام القياس المعبرة ثلاثة جلي وواضح وخفي فالجلي ما يقع
السامع عليه بأول وهلة من غير اعمال فكر وهو أنواع بعضها أجلى من بعض
وأما القياس الواضح فهو أن يستنبط علة الحكم من محل الحكم المنصوص عليه
ويأخذ معنى الاصل بكامله في الفرع وأما القياس الخفي وهو قياس الشبه فهو
أن تكون الحادثة الواقعة تشبه أصليا مختلفي الحكم ويكون أحدهما
أكثر شبيها من الآخر فيلحق بالأصل الذي شبهه أكثر وهذه الاقسام الثلاثة
أرجحها القياس الجلي فانه لا يحتمل الامعنى واحدا فأشبه النص ولهذا يجوز
نقض الحكم اذا وقع على خلافه بخلاف القسمين الآخرين وأما الآداب التي
يؤمر بها فأمر كثيرة منها ما هو واجب ومنها ما هو مستحب وأنا أشير الى بيانها
على وجه الاختصار فأقول ينبغي أن يكون شديدا من غير عنف لئلا من غير ضعف
ويجعل مجلسه في وسط البلد لتستوى الجهات اليه ويتخذ كاتباً عادلاً آمناً
كامل العقل عارفا بشروط الكتابة ويجلسه قريبا منه ويتخذ قاسما آمناً على
صفة الكاتب وزيادة معرفة الحساب لاجل وقائع الاملاك المتجددة وأن يشاور
العلماء في الوقائع الاجتماعية ويستحضر الشهود الى مجلسه وأن ينفر بسجادة عن
الحاضرين ويحث الخصمين على الصلح بعد ظهور الحكم له قبل فصله وبته احترازا

عن التضامن بينهما فان أبيات الحكم عليهما ولا يبيع ولا يشتري بنفسه ولا يجعل له وكيلاً معروفاً في البلد لئلا يراعيه الناس في البيع والشراء ولا يشتغل عن حال المحبوسين وكشف أمورهم فيطلق من حبس ظمناً ويستديم من حبس بحق ومن جهل حاله أشاع أمره لينكشف وفي مدة الاشاعة لا يحبس بل يوكل عليه من يحفظه أو يطالب بوكيل لا غير ثم ينظر في أمور المتألم وأموال الأطفال ومحاسبة الاوصياء ثم في أمور الامناء الذين نصبهم الحاكم قبله ثم في أمور الشهود ويقيم المزمكين والمترجسين اذا دعت الحاجة اليهم ولا يقضى عند تغير طبعه واختلال خلقه بغضب أو خزن أو فرح أو جوع أو عطش أو حر أو برء أو مؤلم أو عند مدافعة الاخبيين أو عند غلبة النعاس فان خالف وقضى نفذ قضاؤه ويحرم عليه أن يرثي فان أخذها ففهمها وجهان أحدهما أن ترد إلى أصحابها والثاني أنها تحمل إلى بيت المال لمصالح المسلمين واذا حضره خصمان فلا يخص أحدهما باذن ولا زيادة بشر ولا قيام ولا محادثة ولا نظر ولا يرفع أحد الخصمين في المجلس الا أن يكون مسلماً وخصمه ذمياً ففيه خلاف ويقدم السابق فالسابق في فصل القضايا فان تساوى واقدم بالقرعة في قضية واحدة فان كان فهم امرأه أو مسافروا أي المصلحة في التقديم قدمه ومهما جرت قضية كتب فيها مكتوباً بشرحها وادّخره احتياطاً ومن جرت منه اساءة أدب في مجلسه عززه بما يراه ويعزز شاهد الزور وينبغي أن لا يأخذه في الله لومة لائم ولا يحكم بخلاف علمه قولا واحداً وفي حكمه بعلمه خلاف مشهور ولا يقضى لنفسه ولولده وان سفل ولا لوالده وان علا وعلى الجملة فلو اسقط القلم لسانه لاستقصاء لوازم هذا الباب واستيفاء مال ولاية القضاء من الشروط والآداب لمبدل ذلك أطناب الاطالة والاطناب ونخرج عن الاختصار المشروط في هذا الكتاب وفي هذه السدة اليسيرة كفاية لمن وعها وهداية مغنية لمن رعاها (خاتمة لهذا الركن) من عادة من له خاطر وقاد وفكر نقاد وقلب إلى ادراك الفضائل منقاد انه اذا وقف على القواعد الكلية في المقاعد العلمية والمقاصد المرعية لاسيما في المراسد الشرعية أن يتطلع إلى الوقوف على شيء من جزئياتها ويتوقع معرفة شيء من أحوال سالكي طرقها ليكون على بصيرة من التفاوت بين الجامعين أصناف صفاتها القارعين وصيد صفاتها وبين القانعين منها بمجرد أسماء شهاباتها التابعين

أهواء نفوسهم الامارة في ملاذها وشهواتها وهذه وقائع وقضايا صدرت من جماعة
من القضاة المتقدمين القائلين بأحكام المسلمين فيها اعتبار جامع للتوسمين
وإدكار نافع والذي كرى تنفع المؤمنين تصدع بأن قضاة الشريعة هذا وضعها وولاية
أحكام المسلمين هذا صنعها والوقائع الصادرة عنهم كثيرة بعد جمعها وفي ذكر
بعضها تبصرة بعم نفعها ويعظم وقعها وقد وقع الاقتصار من أحكامها على ذكر
عشرة لا حاجة معها إلى زيادة تذكره (القضية الاولى) قال خير المدين قدم علينا
أمير المؤمنين المنصور المدينة ومحمد بن عمران الطحلي متولى القضاء بها وأنا كاتبه
فحضر جماعة من الجمالين واستعدوه على أمير المؤمنين المنصور في شيء ذكره فأمرني
أن أكتب إلى المنصور بالحضور معهم أو أنصافهم فقلت له تعفني من ذلك فإنه
يعرف خطي فقال اكتب فكتبت وختمت فقال والله ما يعفى به غيرك ففضيت به
إلى الربيع حاجبه وجعلت أعتذر إليه فقال لا بأس عليك ودخل بالكتاب على
المنصور ثم خرج الربيع فقال للناس وقد حضر وجوه أهل المدينة والاشراف
وغيرهم أن أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام ويقول لكم اني دعيت الى مجلس
الحكم فلا أحد منكم يقوم اذا خرجت ولا يبدأني بالسلام ثم خرج وبين يديه المسيب
والربيع وأنا خلفه وهو في ازار ورداء فسلم على الناس فاقام إليه أحد ثم مضى
حتى بد أقبر النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه ثم التفت فلما رآه ابن عمران
القاضي أطلق رداءه عن عاتقه ثم احتبى به ودعا بالخصوم والجمالين ثم دعا بالمنصور
فادعى عليه القوم وقضى لهم عليه ثم انصرف فلما دخل المنصور الدار قال للربيع
اذهب فاذا قام القاضي من مجلسه فادعه فلما دعه ودخل على المنصور سلم عليه فرد
عليه السلام وقال له جزاك الله عن دينك وعن نبيلك وعن حسبك وعن خليفةك
أحسن الجزاء قد أمرت لك بعشرة آلاف صلة لك فاقبضها فكانت عامة أموال
محمد بن عمران من تلك الصلة فما أبرك سلوك السنن القويم واتباع الصراط
المستقيم (القضية الثانية) نقل ان عافية بن يزيد القاضي كان يلى القضاء ببغداد
للهدى فجاء في بعض الايام وقت الظهر للهدى وهو خال فاستأذن عليه فلما دخل
عليه استأذنه في من يسلم اليه القمطر الذي فيه قضايا بمجلس الحكم واستعفاه من
القضاء وطلب منه أن يقيله من ولايته فظن المهدي أن بعض الاولياء قد عارضه في
حكمه فقال له في ذلك وإنه ان عارضك أحد لنسكرك عليه فقال القاضي لم يكن شيء

من ذلك قال فاسبب استعفائك من القضاء قال يا أمير المؤمنين كان تقدم إلى
 خصمان منذ شهر في قضية مشككة وكل يدعي بنية وشهودا ويدلي بحجج تحتاج إلى
 تأمل وتثبت فرددت الخصوم رجاء أن يصطلحوا وأن يظهر الفصل بينهما فسمع
 أحدهما أني أحب الرطب فمعد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطبا
 لا يتهيا في وقتنا جمع مثله لا أمير المؤمنين وما رأيت أحسن منه ورشأوا بي بدراهم
 على أن يدخل الطبق على ولاي إلى أن يرده عليه فلما أدخله على أنكرت ذلك
 وطردت بوابي وأمرت بردا الطبق فردعه عليه فلما كان اليوم تقدم الخصمان إلى فدا
 تساويا في عيني ولا قلبي فهذا يا أمير المؤمنين ولم أقبل فكيف يكون حالي لو قبلت ولا
 آمن أن تقع على حيلة في ديني وقد فسد الناس فأقلني يا أمير المؤمنين أقلت الله
 واهقني عفا الله عنك (القضية الثالثة) روى عمر بن هياج بن سعد قال أتت امرأة
 يومئذ بك بن عبد الله قاضي الكوفة وهو في مجلس الحكم فقالت أنا بالله ثم
 بالقاضي قال من ظلمك قالت الامير موسى بن عيسى بن عم أمير المؤمنين كان لي
 بستان على شاطئ الفراء فيه نخل ورثته عن أبي وقاسمت اخوتي وبنيت بيني
 وبينهم حائطا وجعلت فيه رجلا فارسيا يحفظ النخل ويقوم به فاشتري الامير موسى
 ابن عيسى من جميع اخوتي وساومني ورغبني فلم أبعه فلما كان هذه الليلة بعث
 بخمسمائة غلام وفاعل فاقتلعوا الحائط فأصبحت لا أعرف من نخلي شيئا واختلط
 بنخل اخوتي فقال يا غلام أحضر طينة فأحضرها فختمها وقال امض إلى بابي حتى
 يحضر معك جماعة المرأة بالطينة المختومة فأخذها الحاجب ودخل على موسى
 فقال قد أعدى القاضي هليك وهذا ختمه فقال ادع لي صاحب الشرطة فدعاه
 فقال امض إلى شريك وقل يا سبحان الله ما رأيت أعجب من أمرك امرأة ادعت
 دعوى لم تصح أعديتها على قال صاحب الشرطة ان رأى الامير أن يعفيني من ذلك
 فقال امض ويليك فخرج وقال لغلمانه اذهبوا واحملوا إلى الحبس القاضي بساطا
 وفرشا ومائدة والحاجة اليه ثم مضى إلى شريك فلما وقف بين يديه أدى الرسالة
 فقال لغلام المجلس خذ بيده فضعه في الحبس فقال صاحب الشرطة والله قد علمت
 انك تحبسنى فقدمت ما أحتاج اليه إلى الحبس وبلغ موسى بن عيسى الخبر فوجه
 الحاجب اليه وقال له رسول أدى رسالة أي شيء عليه فقال شريك اذهبوا به إلى
 رفيقه إلى الحبس فحبس فلما صلى الامير موسى العصر بعث إلى اسحاق بن الصباح

الاشعثي والى جماعة من وجوه الكوفة من اصداقاء القاضي شريك وقال لهم
أبلغوه السلام وأعلموه انه استخفى واني لست كالعادة فوضوا اليه وهو جالس
في مسجده بعد صلاة العصر فأبلغوه الرسالة فلما انقضى كلامهم قال لهم مالي أراكم
جئتموني في غيرة من الناس فكلمتموني من هاهنا من قتيان الحى فأجابه جماعة من
الفتيان فقال لياخذ كل واحد منكم بيد رجل فيذهب به الى الحبس ما أنتم
الاقنعة وجزاؤكم الحبس قالوا له أجاد أنت قال حقاً حتى لا تعودوا الرسالة طالم
فحبسهم فركب موسى بن عيسى في الليلة الى باب السجن وفتح الباب وأخرجهم كلهم
فلما كان من الغد وجلس شريك للقضاء جاءه السجناء فأخبره فدعا بالقطر فحتمه
ووجهه الى منزله وقال لعلامة الحق بثقل الى بغداد والله ما طلبنا هذا الامر منهم
ولكن أكرهونا عليه وان قد ضمنوا لنا فيه الاعزاز اذ تقلدناه لهم ومضى نحو قنطرة
الكوفة الى بغداد وبلغ الخبر الى موسى بن عيسى فركب في موكبه فحققه وجعل
يناشده الله ويقول يا أبا عبد الله تثبت انظر اخوانك تحبسهم دع أعوانى قال نعم
لانهم مشوا لك في أمر لم يجز لهم المشى فيه ولست ببارح أو يردوا جميعاً والامضيت
الى أمير المؤمنين المهدي فاستعفيتهم مما قلدني فأمر موسى بردهم جميعاً الى الحبس
وهو واقف والله مكانه حتى جاء السجناء فقال قد رجعوا جميعاً الى الحبس فقال
لأعوانه خذوا الجمامد ابته بين يدي الى مجلس الحكم فروا به بين يديه حتى أدخل
المسجد وجلس في مجلس القضاء فجاءت المرأة المتظلمة فقال هذا خصمك قد حضر
فقال موسى وهو مع المرأة بين يديه قبل كل أمر أنا قد حضرت أولئك يخرجون من
الحبس فقال شريك أما الآن فنعم أخرجوهم من الحبس فقال ما تقول فيما تدعيه
هذه المرأة قال صدقت قال ترد ما أخذت منها وتبني حائطها سريعاً كما كان قال أفعل
ذلك قال لها أبقى لك عليه دعوى قالت بيت الرجل الفارسي ومناعه قال موسى بن
عيسى ويرد ذلك كله ببق لك عليه دعوى قالت لا وبارك الله عليك وجزاك خيراً قال
قومي فقامت من مجلسه فلما فرغ قام وأخذ بيد موسى بن عيسى وأجلسه في مجلسه
وقال السلام عليك أيها الأمير أتأمر بشئ فقال أى شئ أمر وضحك فقال له شريك
أيها الأمير ذاك الفعل حق الشرع وهذا القول الآن حق الادب فقام الأمير
وانصرف الى مجلسه وهو يقول من عظم أمر الله أذل الله له عظماء خلقه (القضية
الرابعة) قال عمر بن أخي خالد بن سعيد كنت من أصحاب القاضي شريك فأتيته يوماً

في منزله باكر انخرج الى في رداء وليس تحته قميص وعليه كساء فقلت له قد أصبحت
عن مجلس الحكم فقال غسلت ثيابي أمس فلم تحف اجلس فجلست فجعلنا ننذاكر
باب العبد يتزوج بغير اذن مواليه قال ما عندك فيه وما تقول فيه وكانت الخيزران
قد وجهت رجلا نصرانيا على الطراز بالسكوفة وكتبت الى موسى بن عيسى
أن لا يعصى له أمر ابابالكوفة وكان مطاعا ابابالكوفة فخرج علينا ذلك اليوم من زقاق
ومعه جماعة من أصحابه وعليه جبة خروطيلسان وتحته برذون فارده واذا بين يديه
رجل مكشوف وهو يصيح واغوثاه أنا بالله ثم بالقاضي واذا في ظهره آثار
السيماط فسلم على شريك وجلس الى جانبه فقال الرجل أنا بالله ثم بك أصلحك الله
أنا رجل أعمل هذا الوشي أجرتي كل شهر مائة أخذتني هذا منذ أربع أشهر
واحتبسني في طراز يجري على القوت ولي عيال قد ضاعوا واهلكوا وأقبلت
اليوم نحوهم لأراهم فلحقني ففعل بظهري ما ترى فقال القاضي قم فاجلس مع
خصمك يا نصراني فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدم السيدة مر به الى
الحبس قال قم ويلك واجلس معه كما يقال لك فجلس معه فقال ما هذه الآثار التي
بظهر هذا الرجل من أثرها فقال أصلح الله القاضي انما ضربته أسواطاً بيدي
وهو يستحق أكثر من ذلك مر به الى الحبس فألقى شريك كساه ودخل داره وأخرج
سوطاً ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصراني وهو يقول لا تضرب والله بعد هذا
المسلمين فهم أعوانه أن يخلصوه فقال شريك لفتيان الحية خذوا هؤلاء الى الحبس
فهرب الاعوان وبقي النصراني فضر به أسواطاً فجعل يبكي وهو يقول ستعلم فلما
فرغ من ضربه أتى السوط في الدهليز وقال لي يا أبا حفص ما تقول في العبد
يتزوج بغير اذن مواليه فأخذنا فيما كافيته كأنه لم يصنع شيئاً وقام النصراني
الى البرذون ولم يكن له من يمسكه فجعل النصراني يضرب البرذون فقال له
شريك ارفق به ويلك فانه أطوع لله منك ثم قال خذ فيهما كافيته قال عمر فقلت له
مالنا ولهذا قد فعلت اليوم فعلة ستكون لها عاقبة مكرهه فقال لي أعز
أمر الله يعزك الله خذ فيهما كافيته فذهب النصراني الى موسى بن عيسى فقال
شريك فعل بي كيت وكيت فقال له والله ما أعترض لشريك ففرض النصراني الى
بغداد ولم يعد بعدها الى الكوفة (القضية الخامسة) قال الزبير بن بكار حدثني
عمي مصعب قال كان عبيد بن طبيان قاضي الرشيد بالرقعة وكان الرشيد اذا ذاك بها

فجاء رجل الى القاضي فاستعدى اليه على عيسى بن جعفر فكتب اليه القاضي بن
طيسان أما بعد أبق الله الأمير وحفظه وأتم نعمته أنا في رجل فذكر أنه فلان ابن فلان
وأن له على الأمير أبقاه الله تعالى خمسمائة ألف درهم فان رأى الأمير يحضر
مجلس الحكم أو يوكل وكيلًا بناظر خصمه أو يرضيه فعل ودفع الكتاب الى رجل
فأتى باب ابن جعفر فدفع الكتاب الى خادمه فأوصله اليه فقال له قل له كل هذا
الكتاب فراجع الرجل الى القاضي فأخبره فكتب اليه أبقا الله وأمتع بك حضر
رجل يقال له فلان بن فلان وذكر أن له عليك حقا فصر معه الى مجلس الحكم
أو وكيلك ان شاء الله تعالى ووجه الكتاب مع عوين من أعوانه فحضر باب عيسى
ابن جعفر ودفع الكتاب اليه فغضب ورمى به فانطلقا فأخبراه فكتب اليه حفظك
الله وأمتع بك لا بد أن تصير أنت أو وكيلك الى مجلس الحكم فان أبيت أن يبيت
أمرك الى أمير المؤمنين ان شاء الله ثم وجه الكتاب مع رجلين من أصحابه فقعدا على
باب عيسى بن جعفر حتى طلع قفاما اليه ودفع الكتاب اليه فلم يقرأه ورمى به
فعادا فأبلغاه ذلك فحتم قطره وأغلق بابه وقعد في بيته فبلغ الخبر الى الرشيد فدعاه
وسأله عن أمره فأخبره الخبر وقال يا أمير المؤمنين اعفني من هذه الولاية فوالله
لا أفعل قاض لا يقيم الحق على القوى والضعيف فقال له الرشيد من يمنعك من اقامة
الحق فقال هذا عيسى بن جعفر فقال الرشيد لا يراهم بن عثمان صر الى دار عيسى
ابن جعفر واختم أبوابه كلها ولا يخرج منها أحد ولا يدخل اليها أحد حتى يخرج
الى الرجل من حقه أو يصير معه الى مجلس الحكم فأحاط ابراهيم بداره خمسمائة
فارس وأغلق الابواب كلها فقتلهم عيسى بن جعفر أن الرشيد قد حدث عنده
رأى في قتله ولم يعرف الخبر فجعل يكلم الاعوان من خلف الباب وارفع الصراخ
في منزله وضج النساء فسكتن ثم قال لبعض الاعوان من علمان ابراهيم ادع على
أبا اسحاق لا كلمه فأعلموه فجاء حتى وقف على الباب فقال له عيسى ويحك ما حالنا
فأخبره بنحبر القاضي بن طيسان فأمر باحضار خمسمائة ألف درهم من ساعته
فاحضرت وأمر أن تدفع الى الرجل فجاء ابراهيم الى الرشيد فأخبره فقال اذا قبض
الرجل ماله فافتح أبوابه وعرفه أن القاضي من عملكم فيك ما رأيت فإياك
ومعارضته * (القضية السادسة) * قال عمر بن حبيب القاضي حضرت مجلس
الرشيد يوم اجرت مسئلة فتنازعها الخصوم وعلت الاصوات فيها فاحتج بعضهم

بحديث يرويه أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فدفع بعضهم الحديث وزادت
 المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم أبوهريرة منهم فيما يرويه وصرت حوا
 بتكذيبه ورأيت الرشيد قد نحناخوهم ونصرف قولهم فقلت أنا الحديث صحيح عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوهريرة صحيح النقل صدوق القول فيما يرويه عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إلى الرشيد نظره غضب وانصرفت إلى منزلي
 فلم ألبث أن جاءني غلام فقال أجب أمير المؤمنين اجابة مقتول وتحفظ وتكفن
 فقلت اللهم انك تعلم أني دفعت عن صاحب نبيك أن يطعن على أصحابه فسلمني منه
 فادخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي حاسر عن ذراعيه بيده السيف وبين
 يديه النطع فلما بصرتي قال يا عمر بن حبيب ما تلقاني أحد من الدفع والرد لقولي
 بمثل ما تلقيتني به وتجرأت علي فقال يا أمير المؤمنين ان الذي قلته ووافقت عليه
 وجادلت عنه ازراعي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به فانه اذا كان
 أصحابه ورواة حديثه كذا بين فالشرعية باطلة والفرائض في الاحكام في الصلاة
 والصيام والنكاح والطلاق والحدود مردودة غير مقبولة فوالله الله يا أمير المؤمنين
 أن تظن ذلك أو تصغي اليه وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أحسبني يا عمر بن حبيب أحياك الله أحسبني أحياك الله أحسبني أحياك الله
 وأمر له بعشرة آلاف درهم* (القضية السابعة)* قال يحيى بن الليث باع رجل
 من أهل خراسان جمالا على مرزبان المجوسى وكيل أم جعفر بثلاثين ألف
 درهم فظله بثمنها وعوقبه عن سفره فطال ذلك على الرجل فأتى إلى بعض أصحابه
 وشاوره كيف يعمل فقال اذهب إلى مرزبان وقل له أعطني ألف درهم وأحل
 عليك بالمال الباقي وأسافر إلى خراسان فاذا فعل فعرفني حتى أشير عليك ففعل
 الرجل وأتى إلى مرزبان فأعطاه ألف درهم فرجع إلى الرجل فأخبره فقال له
 عد اليه وقل له اذا ركبته غدا فاجعل طريقك على القاضي حتى أوكل رجلا يقبض
 المال منك في دفعات وأروح أنا إلى خراسان فاذا جاء وجلس إلى القاضي فادع
 بمالك كله فاذا أقرب حبسه القاضي وأخذت مالك منه فرجع الخراساني إلى
 مرزبان وسأله ذلك فأجابه وقال غدا انتظرني بباب القاضي فلما ركب من الغد قام
 اليه الرجل وقال ان رأيت أن تنزل إلى القاضي حتى أوكل يقبض المال وأروح
 فنزل مرزبان فتقدم إلى القاضي وكان حفص بن غياث فقال الرجل أصليح الله

القاضي لي على هذا تسعة وعشرون ألف درهم وادعى عليه فقال له حفص ما تقول
يا مجوسي قال صدق أصلح الله القاضي قال قد أقرتك قال يعطيني مالي والا الحبس
فقال للمرزبان يا مجوسي ما تقول قال هذا المال على السيدة أم جعفر قال له حفص
يا أحق تقتر ثم تقول هذا على السيدة ما تقول يا رجل قال ان أعطاني مالي
والا حبسته فقال حفص يا مجوسي ما تقول قال المال على السيدة قال حفص خذوا
بيده الى الحبس فلما حبس بلغ الخبر الى أم جعفر فغضبت وبعثت الى السندی
وقالت وجه بمرزبان الى وعجل فأسرع السندی فأخرجه من الحبس وبلغ الخبر
الى حفص أن مرزبان قد أخرج فقال أحبس أنا ويخرج السندی والله لا جلست
للقضاء أو يرده مرزبان الى الحبس وغلق باب بيته فسمع السندی ذلك فجاء الى
السيدة أم جعفر فقال الله الله في فان حفصا من لا تأخذه في الله لومة لائم وأخاف
من أمير المؤمنين الرشيد يقول لي بأمر من أخرجته ردي به الى الحبس وأنا أكرم
حفصا فيه فأجابته وردته الى الحبس وقالت أم جعفر للرشيد قاضيك هذا أحق
حبس وكيلى واستخف به اكتب اليه ومره لا ينظر في الحكم فأمر لها بالكتاب
وبلغ حفصا ذلك فقال للرجل أحضر لي شهودا لا يسجل لك على المجوسى بالمال
وخلص حفص وسجل على المجوسى فجاء خادم السيدة ومعه كتاب الرشيد فقال هذا
كتاب أمير المؤمنين فقال له حفص مكانك نحن في حكم شرعى حتى نقرغ منه فقال
كتاب أمير المؤمنين فقال اسمع ما يقال لك فلما فرغ حفص من السجل أخذ الكتاب
من الخادم وقرأه وقال اقرأ على أمير المؤمنين السلام وأخبره أن كتابه ورد وقرأه
وقد أنفذت الحكم عليه فقال الخادم قد عرفت والله ما صنعت أبيت أن تأخذ
كتاب أمير المؤمنين حتى تقرغ مما تريد والله لا أخبرن أمير المؤمنين بما فعلت قال له
حفص قل له ما أحببت فجاء الخادم وأخبره ارون الرشيد بذلك ففحسك وقال
للحاجب مر حفص بن غياث بثلاثين ألف درهم فركب يحيى بن خالد فاستقبل
حفصا منصرفا عن مجلس الحكم فقال أيها القاضي قد سررت أمير المؤمنين اليوم
وقد أمر لك بثلاثين ألف درهم فما كان السبب في هذا فقال حفص تتم الله سرور
أمير المؤمنين وأحسن حفظه وكلايته ما زدت على ما فعل كل يوم قال ومع ذلك قال
لا أعلم الا أنني سجلت على مرزبان المجوسى بمال وجب عليه فقال يحيى فن هذا
سر أمير المؤمنين قال حفص الحمد لله كثيرا من قام بحقوق الشريعة ألبسه الله رداء

المهاجرة* (القضية الثامنة)* قال أبو الحسن عبد الواحد الخصبي حضرت القاضي
 أباحازم وقد جاءه طريف الخلد من أمير المؤمنين المعتضد بالله وقال يقول لك
 أمير المؤمنين لنا على فلان البيع مال وقد بلغنا أن غرماءه أثبتوا عندك أفلاسه
 وقد قسط لهم ماله فاجعلنا كأحدكم وقسط لنا فقال أبو حازم قل له أطل الله
 بقاءه إذا كررنا قال لي وقت أن قلدني القضاء قد أخرجت الأمر من عنق وجعلته
 في عنقك ولا يجوز أن أحكم في مال رجل لمدع إلا بينة فرجع طريف وأخبره
 فقال له قل له فلان وفلان يشهدان يعني رجلين جليلين من أعيان الدولة كانا في ذلك
 الوقت فقال يشهدان عندي وأسأل عنهما فإن زكيا قبلت شهادتهما وإلا أمضيت
 ما ثبت عندي فامتنع أولئك من الشهادة فرعنا أن لا يقبل قولهما ولم يدفع للمعتضد
 شيئا فهكذا يكون القضاء السديد* (القضية التاسعة)* ذكر وكيع القاضي قال
 كنت أتقصد لابي حازم عبد الحميد القاضي وقوف في أيام المعتضد بالله منها وقف
 الحسن بن سهل فلما استكثر المعتضد من عمارة القصر المعروف بالخلافة أدخل
 فيه بعض وقف الحسن بن سهل الذي تحت يدي ونظري وهو مجاور القصر وبلغت
 السنة آخرها وقد جبيت مال الوقف إلا ما أخذته المعتضد فخفت إلى القاضي
 أبي حازم فعرفته اجتماع مال السنة واستأذنت في قسمته في سبيله على أهل الوقف
 قال هل جبيت ما على أمير المؤمنين فقلت ومن يحسر يطالب الخليفة فقال والله
 لا قسمت الارتفاع أو تأخذ ما عليه والله لئن لم ترح إليه لا وليت له عملا ثم قال امض
 إليه الساعة وطالبه فقلت ومن يوصلني فقال امض إلى صافي الحرمي وقل له أنك
 رسول أنفذت في مهم ليستأذن لك فاذا وصلت إليه فعرّفه ما قلت لك فخفت فقلت
 لصافي ذلك فاستأذن لي وأدخلني وكان آخر النهار فلما صرت بين يدي
 الخليفة طعن أن أمرا عظيما قد حدث فقال هيه فقلت اني أتولى لعبد الحميد قاضي
 أمير المؤمنين وقوف الحسن بن سهل وفيها ما أدخله أمير المؤمنين إلى قصره ولما
 جبيت مال هذه السنة امتنع من تفرقة إلى أن أجبي ما على أمير المؤمنين وأنفذني
 الساعة قاصدا بهذا السبب وأمرني أن أقول اني حضرت في مهم لاصل البك
 قال فسكت المعتضد ساعة متفكرا ثم قال أصاب عبد الحميد يا صافي أخضر
 الصندوق فلما أحضره قال لكم يجب لك قال قلت أربعمائة دينار قال أقتعرف
 النقد والوزن قلت نعم قال ها تواميرنا ثم قال اتزن أربعمائة دينار فقبضتها

وانصرفت الى أبي حازم فعرفته ذلك فقال أضفها الى ما عندك من الوقوف وفرقه
 غد في سبيله ولا تؤخر ذلك من حكم بالحق نفذ حكمه وأطبع أمره وأرضى ربه
 وأبرأ ذمته * (القضية العاشرة) * قال الدارقطني سمعت عبد الرحيم بن القاضي
 اسماعيل بن اسحاق يقول كان في حجر أبي يتييم فيبلغ وله أم وأختها في دار الخليفة
 المعتض بالله فقالت أم اليتيم لا ختها كلى أمير المؤمنين حتى يرفع اسماعيل القاضي
 الجرجري ولدى فكلمته فدعا المعتض عبد الله بن سليمان بن وهب وزيره وقال له
 قل لا اسماعيل القاضي يملك الجرجري فلان فقال له الوزير إن أمير المؤمنين يأمر بك
 أن ترفع الجرجري فلان فقال القاضي حتى أسأل عنه وقام فسأل عنه فلم يخبر عنه
 برشد فتركه ومضت على ذلك أيام فرجعت والددة الصبي الى أختها وسألتها أن تعاود
 أمير المؤمنين وكان المعتض لا يعاود لخشوته فعاودته فقال أليس قد أمرت فقالت
 لم يرفع عنه بعد فدعا وزيره عبد الله ثانيا وقال أمرتك أن تأمر اسماعيل القاضي
 بأن يرفع الجرجري فلان فقال قد كنت قلت له عن ذلك فقال حتى أسأل عنه فقال
 قل له يرفع الجرجري فدعا الوزير ثانيا وقال له أمير المؤمنين يأمر بك أن ترفع الجرجري
 فلان فأطرق القاضي ساعة ثم استدعى دواة وورقة وكتب شيئا وختمه فاستعظم
 الوزير أن يختم عنه كتابا ولم يقل له شيئا لمحل اسماعيل من الورع والعلم ثم دفع ذلك
 للوزير وقال له توصل هذا الى أمير المؤمنين فإنه جوابه فأخذه الوزير ودخل على
 المعتض وقال زعم أن هذا جواب أمير المؤمنين ففتح المعتض الكتاب وقرأه وألقاه
 وقال لا تعاوده في هذا فأخذ عبد الله الوزير الكتاب وإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم
 يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى
 فيضلك عن سبيل الله * فهذه سيرة القضاة المتصفين بما سبق من الاوصاف المقتفين
 في أعمالهم طريقة العدل والانصاف فلا جرم استقرت أحكامهم وجرت أفعلامهم
 وشكرت أيامهم ولم تعثر بهم آثامهم * تنبيه * قد يضعف عصام التقوى في بعض
 الاوقات ويعم ظهور الفساد لمتابعة الشهوات ويدفع الانسان الى الخيانة الموعود
 ببقائها على السنة الرواة الثقات وتذهب القرون المشهود لها بالخيرة لتطاول المدد
 وامتداد الفترات فيقل وجود من يقوم بفصل الاحكام وينصب لقضايا الانام
 ويتولى هذه الحالة من الحكم ممن يحمي الشريعة عن اضعائها ويرعاها حق
 رعايتها ويتصف بصفات يستحقها تقلد ولايتها ولا يراقب الا الله تعالى في اقامة

وظيفة هاتفتي جرت بذلك ادوار الاقدار وتحقق هذا النبأ العظيم واتصل الهوى
 المتبع بالقلوب فانه قطع الصراط المستقيم وضعف الحق حتى لو نطق لقال من غير
 نظره في النجوم اني سقيم فلا يعتقد أن ذلك مع ثقافته يجوز ترك الرعايا سدى أو يبيع
 اغفال أحوال القضايا أبدا بل يتعين العمل بقدر الامكان من الجانبين
 مقلدا ومقلدا ويطلب من قوض الله اليه أمر بسلاده وعباده الاصلح لذلك
 اذ لم يجد على سيرة المتقدمين أحدا * ومما قيل قديما ان اليسور لا يسقط بالمعسور
 الا اذا كانت الامور طرائق قددا (الركن الثالث الحسبة) وهي *
 في الحقيقة أمر بالمعروف ونهى عن المنكر وهي من أرسخ قواعد الدين واقامة
 شعائرها من أقوم المسالك الى التمسك بحبل الله المتين وهي ولاية جلييلة
 لا يقوم بها غير القوى الامين ولا يؤدي فرضها الا من آمن بالله واليوم الآخر
 وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين
 والنظر فيها يتعلق بقسمين الاول في الشروط المعتمدة في القائم بها والمنتصب لها
 والثاني فيما يلزمه من أعمالها ويباشره من أحوالها أما القسم الاول
 الشروط المعتمدة فيه فأن يكون خرا عدا لا ذار أى وصرامة وخشونة في الدين
 عالما بالمنكرات الظاهرة لينكرها أمينا لا يقبل رشوة ولا يرتكب خيانة واعتبر
 أبو سعيد الاصطخري ان يكون عالما بطريق الاجتهاد وجعل له ان يحمل الناس
 على رأيه واجتهاده فيما ينكره مما اختلف العلماء فيه وغيره أني سعيد لم يعتبر
 ذلك ولا جعل له وعلى الجملة فلا بد ان امتطى مطا هذه الولاية الظاهرة الرياسة
 المشهود لها بالجلالة والنفاسة من اقامة أوضاعها المبنية على الحماية
 والحراسة ومعرفة أحكامها المتعلقة بالسياسة ولا يكفي فيها مجرد القراءة
 والدراسة بل يفتقر الى نفس متصفة باليقظة والسكاسة متخلية بشئ من التجربة
 والفراسة فانها ولاية شاملة للاعيان والرعاع نافذة في تأديب أهل المنكر
 والخذاع مسلطة على ردع ذوى التحيل والتحمل من الصنائع مسيطرة في استنباط
 حال الظالم والمظلوم عند الاختصاص والنزاع فلهذا يحتاج الى نفس مستيقظة
 عارفة ومعرفة تالدة وطارفة وتجربة لأنواع الوقائع مشارفة وفراسة لتحقيق
 الحق اذا تعارضت الشبه كاشفة وديانة عند أوامر الشريعة الشريفة واقفة
 فهذه صفات من يصلح للاحتساب والشروط التي لا بد من اعتبارها في هذا

الباب وأما القسم الثاني وهو تفصيل ما يأتيه من الاعمال وما يذره وما يأمربه وما ينكره وذلك كله ثلاثة أنواع أحدها خالص حق الله تعالى وثانيها خالص حق العباد وثالثها مشترك بين الله وبين العباد * النوع الاول حقوق الله تعالى من أنواع العبادات كالصلاة والصيام والطهارة والزكاة والجماعات وغيرها من شعائر الاسلام فان رأى أو علم انسانا يعتمد الخلل فيها ويقصد الاستهانة كمن يصلي جنباً أو محدثاً أو متلاعبا بالصلاة أو يأكل في رمضان نهراً من غير عذر أو يتجاهر بمنع الزكاة الواجبة عليه استهتاراً أو أهل بلد أو محلة عطلوا صلاة الجماعات في مساجدهم واعتلقوها عمدًا غير معذورين أو تركوا الاذان في أوقات الصلوات وتطابقوا عليه أو أهملوا غسل موتاهم وتكفينهم من غير عذر إلى غير ذلك مما يطرق إلى الدين خللاً واستهتاراً ويقضى على فاعله بقوله دينه وسوء عقيدته ويلحق بذلك التجاهر بالمحترمات والتبجح بآطهار المنكرات ومنه كشف العورات في مجامع الناس والجماعات استهانة واستهتاراً بالديانات والمروآت فهذه كلها وما يجري مجراها ويشاركها في معناها داخله في باب الاحتساب يلزمه انكارها بما يحسمها من الاسباب وبأمر فيها بسلوك السنن المشروعة إلى كشف شبه الارتياب ويؤدب العاصي بها بما يناسبه من التأديب الا اذا تاب وأقلم وأتاب * النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات وما يتعلق بالمرزوعات والمكيلات والموزونات وما يعتمد عليه أرباب المعاش والصناعات فيلزمه النظر في أمورها لاصلاح فسادها واعتبار ما خرج منها عن المعروف من عوائدها وملاحظة معاملتها ساكني الاسواق في مألوف قواعدها وبتفقد أحوال جلوسها في مصاطبها ومقاعدها فيحسم مادة الفساد ويقوم عوج المناد وبأمر بسلوك سبيل الرشاد ويصرف قسطاً وافرًا من عنايته وحظاً وافياً من يقظته ودرايته إلى أحوال طهارة الخبازين ومقادير الأذرع والأكال والموازين وتضاييق سكك الدروب ومسالك المجتازين فيتطلع إلى تصحيح مقدارها ويرتب كلامها بقسطاسها ومعياريها ويؤدب من يعتمد الخيانة فيها فان بها صيانة السفلة السوق وشرارها هذا إلى الالتفات البالغ إلى اصلاح الشوى في تطهيره من الدماء وقت علاجه واستعمال قدر صالح من الملح في جوانبه ليكمل بذلك حق انضاجه واعتبار نقص الثلث منه لاستحقاق فتح تنوره واخراج جوده وتنظيف

الآلات التي يباشرها بأفعه لنفاقه ورواجه ويعتمد في ذلك كله متباعدة طريق
الواجب فيه ومنهاجه ولولا أن الاطناب مستم والاسام مؤلم لشرح القلم من
الانواع التي يدخلها التديس ويجري فيها الغش والتليس من أنواع المركبات
وأصناف الخلطات كالأشربة والمعاجين والربوب والادقة والادهان والخلوات
والشموع والقسي وأنواع الوبر وأصناف من المأكولات والاطعمة والكسوات
ما يحار فيه سامعه من تعداده ويكثر تعجبه من جمعه وإيراده كل ذلك بما يتعين على
المتنصب لمنصب الاحتساب بذل جده واجتهاده في اعتباره واختباره وافتقاده
وانتقاده ويحسم بسياسته مادة الذعار ويسلك جادة حفظ أموال التجار
والغرباء الواردين من الامصار والرعايا فيما تدعوهم اليه حاجة الاضطرار
باقامة الضمان للسماسة والدالين والبيعة والكيلين والنقطة والجمالين
والسكارية والجمالين وان كان في مكان فيه سفن ومراكب فلتوثيقه والملاحين
ولكل مجهول يباشر صناعة في أمتعة يتسلها من أربابها وينفرد بها دون أصحابها
* النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد فصاحب
الحسبة مأثور باعتبارها وهو داخل تحت أمره وانكاره كالطرق العامة
والشوارع السلوكية والاسواق المشتركة فكل من أحدث بناء أو غرس
شجرة أو أخرج جناحا أو ميزابا أو وجد دم مصبوبة تضر بالمارة وتضيق على
العامة فيمنعه منه ويردعه عنه وكذلك من أراد أن يشرف من سطحه على
منازل الناس أو ينظر الى حرمهم يردعه عنه ويكفه منه ويمنع أهل الذمة
أن يعاونيائهم على بناء المسلمين ويأخذهم باقامة ما هو مشروط عليهم في عقد
الذمة ويلزمهم بالغيار ولبس ما يخالف هيئة المسلمين ويمنعهم من التظاهر
بما هو واعن اظهاره فعلا وقولا ويكف عنهم من يقصد بهم بظلم أو أذى وإذا كان
في بعض الجوامع والمساجد امام يطيل القراءة في الصلاة الى غاية يضعف عنها
الكبير والمتألم وينقطع بها ذوا الحاجة يزجره عن ذلك ويأمره بالتخفيف
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع معاذ بن جبل وان كان في السادة
من يجوع مما يليكه وعييده ولا يسوهم فله الاحتساب عليه وكذا
ان كفهم من العمل فوق طاقتهم أو كان لاحد دابة يشيل عليها زيادة عن حملها بما
يضر بها فله أن يمنع من ذلك ويأمر فيه باتباع طريق العدل وسبل السبل الحق

حتى لو رأى من بعض ذوى الاحترام وأرباب المناصب العظام والمراتب الجسام
تقصيراً فيما يلزمه فعله كان له الاحتساب فيه بالانكار عليه * وقد يمانع عن
محتسب بغداد أنه مَرَّ يوماً على باب دار القاضي ابن حماد فرأى الخصوم جلوساً على
بابه ينتظرون جلوسه لينظر بينهم وقد علا النهار وهجرت الشمس فوقف واستدعى
حاجبه وقال له تقول لقاضي القضاة الخصوم جلوس بالباب وقد بلغتكم الشمس
وتأذوا بالانتظار فاجلسوا وأبلغتهم عذرنا لنصرفوا ويعودوا اذا زال عذرنا
وجلسنا فعمله دینه على الاحتساب على قاضي القضاة وكم أن يده زمام
الاحتساب وله ولاية الامر والنهي فيما سبق من الاسباب فكذلك له التأديب
والتعزير على قدر الجرائم والذنوب الا أنه لا يبلغ تعزيره أدنى الحدود ويجوز في
التعزير الضرب والصفع وحلق الرأس دون الحمية ويجوز فيه أن يصلب حياً
ولا يزيد في صلبه على ثلاثة أيام ولا يمنع فيها من الطعام والشراب ولا من وضوء
الصلاة ويصلي بالايما ويعيد الصلاة اذا اطلق ويجوز أن يشهر المعزير في الناس
وينادي عليه بدنبه اذا كان قد تكرر منه ولم ينقطع عنه ويجوز تسويد الوجه في
التعزير عند أكثر الاصحاب ويفرق الضرب في التعزير على جميع البدن بعد اتقاء
الوجه والمقاتل ولا يجوز أن يجمعه كله في موضع واحد من الجسد على رأى جمهور
الاصحاب وذهب أبو عبد الله الزبيرى رحمه الله تعالى من أصحابنا الى جواز ذلك
ويجوز التعزير بالحبس والنفي واختلف الاصحاب في مدة الحبس فذهب الزبيرى
الى تقدير غايته بستة أشهر ولا يزيد عليها وقال غيره لا يتقدر وأما النفي
فظاهر مذهب الشافعى رضى الله عنه أن غاية النفي مدته مقدرة بما دون ستة
أشهر ولو يوم ويوم لتلاساوى النفي المشروع في الحد في باب الزنا وقد يكون
التعزير في حق بعض الناس بالكلام الحسن والشتم دون الفعل وان رأى
المصلحة في العفو عن التعزير جاز بخلاف الحدود فإنه لا يجوز العفو عنها بحال
* (الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها) * ولاية الاوقاف من باب التعاون على
البر والتقوى ولا ينهض بحمل ثقلها الا الامين القوى فان أبوابها متسعة وأربابها
متنوعة وشعابها متفرقة فانهم أصناف مختلفون وطوائف موصوفون فمنهم
الاشراف المتصلون برسول الله صلى الله عليه وسلم الهاشميون والعباسيون
والعلويون والحسينيون والحسينيون وغيرهم ومنهم الفقهاء الشافعية والحنفية

والمالكية والحنابلة وغيرهم ومنهم الصوفية والفقراء والقراء والاضراء
والاسراء وأبناء السبيل والمرضى والمجانين ومنها تكفين الموتى وأسوار الثغور
وقناطر الطرقات وعمارة المساجد ومصابيحها وأئمتها ومؤذنها وقومتها
ومصالح المدارس واقامة وظائفها وكذلك الربط والخوانق والمشاهد ومواطن
العبادة الى ما سوى ذلك من وقف على تعليم اليتامى الخط ووقف على من انكسرت
له آنية لا يقدر على عوضها وغير هذا من أبواب الطاعات وجهات الخيرات فهذه
الوقوف العامة جميعها على اختلاف مصارفها وتباين جهاتها مشتركة في أن
المقصد بها التقرب الى الله تعالى فانها معدودة من الصدقات داخلية في باب
القربات فيجب اتباع شروط واقفيها والعمل بها والكلام الآن على فصلين * الأول
في الصفات لما كانت الوقوف العامة مستحقة لقوم موصوفين غير معينين بتعذر
عليهم مباشرة التصرفات بأنفسهم لعدم تعيينهم جرى أمر الناظر فيها والمتولى
في أموال العاجزين عن التصرف بأنفسهم كالأوصياء والأمناء فكل صفة مشترطة
لصحة نظر الأوصياء والأمناء في أموال العاجزين عن التصرفات بصبا أو جنون في
صحة نظر المتولى للوقف العام وكل ما يمنع من صحة ولاية الوقف العام فالفاسق
والخائن والعاجز لا يجوز أن يكون وصيا في ذلك ولا أمنا عليه حتى لو أوصى الأب
على أطفاله بالنظر في مالهم الى فاسق يعتمد عليه فانه لا تصح وصيته ولا يعتبر قوله
وكذلك لو أقام الخا كم أمنا للنظر في مال بعض اليتامى أو غيرها وهو فاسق فانه
لا تصح توليته ولا تحل اقامته له وكان تصرفه باطلا كذلك ولاية النظر في الاوقاف
المذكورة لا يجوز لفاسق ولا خائن ولا عاجز سواء كان النظر مفوضا اليه من
الواقف أو من السلطان ولا يحل له ذلك ولا بد من أهليته لها وصفات أهلية الامانة
فانها أصل العدالة والكفاية ولا يكفي في جواز ولايته وجود احدي الصفتين
فانه لو كان كافيا ولكن هو فاسق أو أمنا لكان هو عاجز فانه لا تحل توليته ولا يجوز
أن يفوض اليه النظر في ذلك فان تولى كان آثما عاصيا مضمونة عليه تصرفاته
فان كان وقت التولية متصفا بهم فطرأ عليه ما أزال احدهما بان تجدد فسقه
بخيانه أو غيرها أو عجزه بزمانة أو غيرها تعين على السلطان انتزاعه وصرفه عنها
حتى لقد صرح عالم خراسان امام الحرمين رضي الله عنه بان الواقف لو صرح
بشرط النظر لنفسه في وقفه ثم اختل فيه الوصفان أو أحدهما ان السلطان

لا يتركه والتحقيق فيه ما ذكرناه من ان الولاية في الوقف العام تصرف في حق الغير
نظرا له من غير جهة فيعتبر في صفاته لجهة ولايته ما يعتبر في حق الوصي والامين
والقيم من العدالة وغيرها وكل ما يقدح في الامانة والكفاية يقدح في الولاية
* الفصل الثاني في بيان ما يلزمهم من التصرفات وما يجب عليهم منها وجملة القول
في ذلك تنكشف باجمال وتفصيل أما الاجمال فانه يجب اتباع الشروط المشروعة
والعمل بها من اقامة الوظائف ورعاية المصارف حسب ما صدر عن الواقف وأما
التفصيل فيقوم بالمصالح من عمارة الاصل وحفظه واستئجاره وتزويده بما
يحتاج اليه من اموال ولا يجوز ان يغير شيئا من الاوقاف عن صورته فلا يجعل
الحمام خانا ولا الخان دكانا ولا الدار بستانا ولا يحدث في الوقف ما يغيره عن صفته فان
فعل ذلك منعه منه السلطان وألزمه ان يزيل ما أحدثه ويعيده الى ما كان عليه
الا أن يكون الواقف قد جوزه ذلك وجعله له بطريقه ولا يجوز ان يؤثر الوقف على
خلاف شرط واقفه وأحوال الواقف ثلاثة فانه إما أن يكون قد صرح بالمنع وشرط
أن لا يؤثر الوقف أصلا وأساسا وإما أن يكون قد صرح بالاجارة والاذن فيها وإما
أن يكون قد سكت ولم يذكر شيئا لا منعاً ولا اذناً * الحالة الأولى ان يصرح بالمنع
وشرط أن لا يؤثر فالظاهر من مذهب الشافعي رضي الله عنه اتباع شرطه ولا يؤثر
ومن الاصحاب من رأى ذلك على خلاف المصلحة وانه يجزى على الموقوف عليه فيما
هو مستحق له فيجوز الاجارة ومنهم من قال لا يزداد على سنة واحدة لحفظ الوقف
* الحالة الثانية أن يصرح بالاذن في ان يؤثر فان عين مدة ونص عليها فلا يجوز
ان يزيد في عقد الاجارة على مقدارها فان آجره مدة زائدة على المدة المعينة في الاذن
وجعل الجميع في عقد واحد فهو باطل مردود وان فعل ذلك في عقود متعددة
متتابعة كل عقد مشتمل على المدة المعينة المأذون فيها لا غير فان كان الواقف
قد شرط أن لا يعقد عقدا حتى يتقضى مدة العقد الاول فلا يجوز ما فعله الناظر
وكانت الاجارة باطلة في غير العقد الاول وان لم يكن قد شرط ذلك ففي صحة العقود
للمدة المستقبلية الواقعة بعد الاول خلاف * الحالة الثالثة أن يكون قد سكت عن
القسمين منعاً واذنهما فتجوز الاجارة على ما تقتضيه المصلحة برعاية ما هو الاغبط
والاحوط وكذلك الحكم اذا جهلت الحال ولا خلاف في الاقسام كلها حيث

جوزت الاجارة أنهم مقيدة بأجرة المثل فان أجر يدونها فالعقد باطل والاجارة
مردودة ثم ان الاولى ان الناظر في الوقف اذا أجره فلا يز يد على مدة ثلاث سنين
فان الامام أباسعد المتوفى رضى الله عنه قال ان الحكم اصطالحوا على منع الاجارة في
الاقواف أكثر من ثلاث سنين على سبيل المصلحة حتى لا تدرس الاوقاف ويطول
بقاؤها في يد انسان واحد فيدعم املكه ويحب عليه أن يوصل الى كل ذى حق
حقه منه من المصارف ولا يحرم أحد من المستحقين ولا يعطى منه من لا حقه
فيه ولا يدخل فيه من ليس من أهله ولا يخرج أحد من أهله الا أن يكون قد جعل
الواقف له ذلك وقوضه اليه بطريقه ولا يجوز ان يجعل لنفسه منه ما لا يستحقه
فان خالف ما ذكرناه وعمل ما هو ممنوع منه عالما بأنه لا يجوز له وأصر متبعاً
هواه مضيعاً هداية فقد خالف الله تعالى وعصاه وزالت أمانته وظهرت خيانتة
فلا يجوز بقاؤه وتعين صرفه وازالته وكان الواقف وأرباب الوقف خصماء عند الله
لتفريطه في حقهم وارتكابه ما لا يجوز فعله في وقفهم وكان مطالباً بما فرط فيه
مؤاخذاً بما أضاعه منه

* (القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزيادات) *

لما كانت هذه القاعدة آخر القواعد وبها اختتام هذا الكتاب المشتمل على فرائد
القلائد ضمنها أنواع من فوائد النوارد ونوادير الفوائد وأودعها أنواعاً متعددة
المقاصد صالحة للعالم والعامل والصادر والوارد وبدأت منها بما هو وسيلة الى
معرفة العلماء الذين دأبوا على العمل في صدورهم وتقبوا في اكتسابه حتى حصلوا
منه غاية مستطاعهم ومقدورهم بحيث اذا عرفوا خصوصاً بالرعاية والعناية وميزوا
بمقدار ما عندهم من المعرفة والدراية فيكون ذلك داعياً على الاشتغال به وفي كل
كفاية ونهاية الى الغاية واذا كانت أنواع العلوم وصنوفها مختلفة الشعوب
متناسبة الاسلوب متعددة الضروب لا تنضبط بكتاب ولا تنحصر بمكتوب وقع
الاقتصار منها على النوع الذي هو العلم الحقيقي شرعاً الذي هو في الملة الاسلامية
والشريعة النبوية أكبر نفعاً وأكثر جمعا وهو علم الاحكام ومعرفة الحلال
والحرام ومتى أطلقت لفظة العلم حملت على علم الشريعة دون غيره من العلوم
المتعددة الانواع والاقسام حتى لقد صرح الائمة رضى الله عنهم بأنه لو أوصى رجل
بثلث ماله للعلماء غفانه يصرف الى علماء الشريعة دون غيره وقد كشف الامام

عالم العراق أبو الحسين علي بن حبيب الماوردي رضي الله عنه غطاء الاضطراب
عن وجهه الصواب وذكرفي كتابه المسمى بالحاوي في الفتاوى ان الرجل لو قال
أعطوا ثلث مالي لأعلم الناس فانه يصرف الى الفقهاء لقيامهم بعلم الشريعة الذي
هو بأكثر العلوم متعلق ثم ان حاجتنا للناس داعية اليه ومصالحهم منوطة به ووقائعهم
موقوفة عليه والمدعى أنه من حملته كثير وهذه الوسيلة مفضية الى معرفة الفرق
بين الفريقين كاشفة عند استعمالها كنه الحقيقتين وقد مخضت لاستخراجها
أوطاب المسائل ورصفت صفاتها فأصبحت عمدة السائل ووضعت صورها من
أقرب الوسائل محكم للاختيار ومسلكا الى اعتبار ذوى الفضائل فن أجاب فيها
بالاطلاق فما أصاب الصواب ومن فصل القول لجوابها فقد أجاد وأجاب وهي
في العبادات والمعاملات والمناكحات والجنائيات فن ذلك * (مسائل العبادات) *
(مسئلة) انسان يصلي على سجادة فلما أحرم بالصلاة وأراد السجود نظر الى موضع
سجوده من السجادة نجاسة فأخذ طرف السجادة وسجد على موضع طاهر هل صحت
صلاته أم لا ان أجيب فيها بالحكمة أو بالابطال فهو خطأ * والصواب من الجواب
انه ان أخذ الطرف الطاهر من السجادة وغطى به النجاسة ولم يرفع النجاسة وسجد
على الموضع الطاهر الذي وضعه على الموضع النجس لم تبطل صلاته وان رفعه عن
موضع سجوده وسجد على الارض بطلت صلاته لانه حمل في صلاته نجاسة فبطلت
(مسئلة) جماعة صلوا خلف امام صلاة الصبح فقرأ الفاتحة فحسن في آخرها الحنايغير
المعنى فمنهم من صلى ذلك بالتسبيح فلم يعد الى الصواب ففارقوه وأتموا لانفسهم فهل
تصح صلاتهم أم لا ان أجيب فيها بالحكمة أو بالبطال فهو خطأ * والصواب من
الجواب ان الحنن ان كان طبعاً لم تصح صلاتهم وعليهم الاعادة فان احرامهم خلفه
لم ينعقد وان كان الحنا خطأ صدر منه ولم يكن طبعاً صححت صلاتهم وتمت لهم
(مسئلة) مصل جلس في آخر صلاته ليتشهد فحصل له شك هل سجد في صلاته أم لا
فهل يسئ له السجود أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو بالنفي مطلقاً فهو خطأ *
والصواب من الجواب انه ان كان شكه في زيادة زاده في الصلاة فلا يسجد للسهم
اذا الاصل عدم الزيادة وان كان شكه في نقصان شيء من هيئات الصلاة كالقنوت
والتشهد الاوّل يسجد للسهم واذا الاصل انه لم يأت به (مسئلة) رجل ان دخل مسجداً
وصلّى واعتقد كل واحد منهم ما ان صلاته وقعت جماعة مع صلاة صاحبه ثم فرغا

وانصرفا فهل صحت صلاتهما لا اعتقادهما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا كان خطأ * والصواب من الجواب ان كان كل واحد منهما يعتقد حصول الجماعة له مع صاحبه لكونه اما مواصا حبه أو موافقا لصلاته ما يحكيان وان كان كل واحد يعتقد أنه مأموم وصاحبه امام فصلاته ما باطله (مسئلة) انسان له من الابل نصاب وجبت عليه قيمة الزكاة ولم يجد السن المقر وض عليه فهل يجوز له أن يصعد الى سن أعلى منه أو يأخذ الجبران أو ينزل الى سن أنزل منه ويعطى الجبران أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان ابله ان كانت صحاحا فيجوز له الصعود وأخذ الجبران ويجوز له النزول ودفع الجبران وان كانت كلها امر اضافي فيجوز له النزول ودفع الجبران ولا يجوز له الصعود وأخذ الجبران لانه مضر بالفقراء (مسئلة) امرأة ماتت في شهر رمضان ولها مال كثير وخلفت زوجا وابنا منه فورثاها ووجبت عليهما زكاة الفطر وهما غنيان فأخرج الابن زكاة الفطر من ماله عنه وعن ولده فهل يجوز اخراجه عن ولده مع كونه غنيا أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان الولد ان كان صغيرا جاز وان كان كبيرا لم يجز لا بشرط بدل البالغ (مسئلة) انسان وجب عليه صوم بحكم النذر فاته فهل يلزم عليه قضاءؤه ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان كان نذره صوم الدهر فلا قضاء عليه لتعذره وان كان غيره فيلزمه القضاء (مسئلة) رجل معتكف تعين عليه أداء شهادة هل يجوز له أن يخرج لادائها من المعتكف أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان كان تحملها ابتداء تعين عليه فيجوز أن يخرج لادائها وان كان تحملها بأمر تعين عليه فلا يجوز له أن يخرج لادائها لانه هو الذي أدخل نفسه فيها باختياره (مسئلة) رجل أراد أن يحرم بالحج فهل يجوز له أن يقدم الاحرام على الميقات المعين له أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان قدمه على الميقات الزماني لا يجوز وان قدمه على الميقات المكاني فيجوز لا اتحاد الزمان بالنسبة الى الناس كلهم واختلاف المكاني (مسئلة) اذا قطع المحرم شعره لدفع الاذى فهل يجب عليه ضمانه بالفدية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب

انه ان كان الاذى من الشعر بان نزل الى عينيه فلا ضمان عليه
وان كان الاذى من غير الشعر بان كان في رأسه قل فأزال الشعر لينزيل
القل فوجب عليه الضمان لنسبة الاذى الى غير الشعر (مسئلة) طائر له فرخان
أحدهما في الحل والآخر في الحرم أمسك رجل حلالا غير محرم الطائر
وتركه في قفص فبات ومات الفرخ بسببه وكل واحد في موضعه أحدهما في
الحل والآخر في الحرم فهل يجب عليه ضمان الطائر والفرخ أو الفرخ وحده
فان أجيب فيها بأحد هذه الاقسام مطلقة فهو خطأ * والصواب أن الطائر
ان كان في الحل والفرخ في الحرم وجب عليه ضمان الفرخ دون الطائر وان كان
الطائر في الحرم والفرخ في الحل وجب عليه ضمانهما (مسئلة) محرم معه كلب
فأرسله على صيد فأصابه فهل يجب عليه ضمانه أم لا ان أجيب فيها بالنفي
أو الاثبات مطلقة فهو خطأ * والصواب أن الكلب ان كان معلما يجب عليه الضمان
وان لم يكن معلما فلا ضمان عليه اذ فعل غير المعلم لا ينسب الى مرسله (مسئلة) محرم
رحى بسهم الى صيد فأصابه وسقط الصيد المرمى على صيد آخر وماتا كلاهما فهل
يجب على الرامي ضمانهما أم يجب عليه ضمان الاول دون الثاني ان أجيب فيها
بالاثبات أو النفي مطلقة فهو خطأ * والصواب أن الصيد الاول المرمى بالسهم ان
تحامل بعد الرمية ومشى قليلا ثم وقع على الآخر وجب عليه ضمان الاول دون الثاني
لنسبة سقوط الاول بعدم مشيه وتحامله الى فعله دون الرامي وان وقع عليه بحدة
السهم وشدة الرمية من غير تحامل وجب عليه ضمان الاول والثاني لنسبته اليه
(مسئلة) رجل له عبد مملوك محرم فباعه فاشتراه انسان آخرو لم يعلم أنه محرم فهل
يثبت للمشتري الخيار أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقة فهو خطأ *
والصواب أن احرام العبد ان كان باذن مولاه البائع فيثبت خيار الفسخ للمشتري
اذ لا يقدر على تحليه وان كان احرامه بغير اذن مولاه فلا خيار له اذ يمكن تحليه
(مسئلة) أجبر راسية وجبر لحيج عن غيره فاعتمر أو استؤجر ليعتمر فخرج فلا حرة
لا يستحقها المخالفة وليكن النسك الذي أتى به من الحج أو العمرة هل يقع عنه أو عن
من نواه به ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقة فهو خطأ * والصواب أن الاجارة
ان كانت عن حي فلا يقع المأثي به عنه لعدم اذنه فيه وهو شرط ويقع عن الاخير وان
كان ذلك عن ميت فيقع عنه دون الاخير فان اذن الميت ليس شرطاً ولهذا الوجه

رجل من الميت تبرعاً منه صح وسقط به الحرج الذي كان واجبا على الميت (مسئلة)
رجل اشترى عينا وتلفت في يده بعد القبض ثم اطلع على عيب قديم فهل له الرجوع
بالارش على البائع أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ
* والصواب ان كانت العين المبيعة سلعة غير دراهم ودنانير فله الرجوع بالارش
وان كانت دراهم أو دنانير في عقد الصرف بيعت بدراهم أو دنانير وتقابضا فانه
لا يجوز الرجوع بالارش لما فيه من الوقوع في الربا السكن يفسخ العقد بينهما **يرد**
مثل التالف ويسترجع ماسله ان كان باقيا أو بدله ان كان تالفا (مسئلة) رجل
باع عبدا بألف درهم وتقابضا ثم ان البائع عاد الى المشتري ومعه ألف درهم زيوف
وقال هذه الدراهم التي قبضتها اخذها فقال ليس هذه تلك الدراهم فهل يقبل
قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها بالاطلاق فهو خطأ **والصواب من**
الجواب أن الدراهم ان كانت معينة وقت العقد ووقع عليها فالقول قول المشتري
وان كان العقد وقع على دراهم في الذمة وعينت تلك الدراهم عما في الذمة فالقول
قول البائع ومثل هذه المسئلة لو اتيه ثوبا وقبضه ثم جاء بثوب معيب وقال هذا
الثوب الذي اشتريته منك فاردده بالعيب وقال البائع ليس هذا الثوب الذي
قبضته مني بل هو غيره فهل القول قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها
بالاطلاق فهو خطأ * والصواب أن الثوب ان كان معيناً وقع العقد عليه فالقول
قول البائع وان كان عنه عما في الذمة فالقول قول المشتري اذا اصل بقاء ما في
الذمة الى أن يتبين تسليمه (مسئلة) رجل اشترى جابلا لا جبل به ثم تجدد به جبل
بعد القبض ثم اطلع به على عيب قديم بعد الولادة ولم يتجدد عند المشتري عيب فهل
يجوز له أن يرده على البائع بالعيب القديم أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الحيوان المشتري ان كان بهيمة فيجوز له الرد
وان كان جارية لا يجوز له ردها حرمة التفريق بين الام وولدها قبل البيع ويتعين
حقه في الارش لتعذر الرد شرعا (مسئلة) اذا احضر المسلم اليه المسلم فيه أنقص
من الشروط فهل يجب على المسلم قبوله أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ * والصواب أن المسلم فيه ان كان يتقسط عليه الثمن بالبقية كما
لو أسلم في ثوب طوله عشرة أذرع فأخضره وطوله تسعة أذرع فانه لا يجب عليه قبوله
(مسئلة) جارية مرهونة عند رجل بدين له بيعت في الدين فاشتراها رجل وأعتقها

فتزوجت وولدت ابنين فسكبروا وشهدا على المرتين انه كان أبرأ الراهن من الدين قبل
أن يقع الرهن هل تقبل شهادتهما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ* والصواب ان كان أبوهما قد تزوج أمهما على انها مملوكة ولم يعلم بعتقها وكان
من يحل له نكاح الامة لم تقبل شهادتهما لانه يلزم من قبولها عدم قبولها الوجود الرد
وان كان وطئها على انها حرة قبلت شهادتهما لعدم المانع من قبولها (مسئلة) رجل
أقام البينة العادلة بأفلاسه بعد تقدم الدعوى فهل لمن له الدين عليه أن يحلفه أن
لا مال له في الباطن أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
* والصواب انه ان كان قد أقام البينة على تلف ماله لم يكن له أن يحلفه لما فيه من
تكذيب الشهود وان كان أقام البينة على أن لا مال له حلف وتكون عينه واجبة
على وجهه ومستحبة على وجهه (مسئلة) رجل صالح رجلا على مسيل مائه في ملكه
بعوض معلوم وبين مقدار المسيل ولم يبين مقدار الماء الذي يسيل في المسيل فهل
يصح الصلح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب ان
كان المسيل على الارض صم وان كان على السطح لم يصح (مسئلة) عبد كاتبه مولا له
ثم بعد الكتابة صار يبيع ويشترى فاشترى سلعة فهل تجوز الحوالة عليه أم لا ان
أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب ان المالك ان كان قد
اشتراها من أجنبي جازت الحوالة وان كان قد اشتراها من مولا لم يجز (مسئلة)
رجل غصب من رجل آخر حنطة وأكلها فبهاذا يضمها بالقيمة أو بالمثل ان أجيب
فيها بأحد ما مطلقا فهو خطأ* والصواب انه ان أكلها على هيئتها حنطة ضمها
بالمثل وان طحنها ثم أكلها ضمها بالقيمة أكثر ما كانت وقت طحنها الى أن أكلها فان
الدقيق من ذوات النسيم (مسئلة) زقاق أو دهليز مشترك يبيع منه شقص فهل تثبت
فيه الشفعة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب من
الجواب أن الرقاق أو الدهليز ان كان بحيث اذا قسم لم ينتفع كل واحد من الشركاء
بما يحصل له فلا تثبت الشفعة فيه وان كان بحيث ينتفع به بعد القسمة وكان للمشتري
طريق غيره تثبت فيه الشفعة وان لم تكن طريق غيره ففيه خلاف (مسئلة) رجل
ثبت له الشفعة في ملك فشهد البائع على الشفيع بأه عفا عن الشفعة فهل تقبل
شهادته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب من
الجواب ان كانت شهادته بعد قبض الثمن قبلت وان كانت قبل قبضه لم تقبل (مسئلة)

رجل دفع الى رجل ألف درهم قراضا ليكون الربح بينهما نصفين ثم سلم اليه ألف درهم أخرى وقال أضف هذه الألف الثانية الى الألف الاولى ليكون الجميع قراضا فهل يكون الجميع قراضا صحيحا أم يكون الأول صحيحا والثاني فاسدا ان أجيب فيها بحجة القراض فهم ما أو بغيره مطلقا فهو خطأ* والصواب من الجواب ان الألف الثانية ان دفعت اليه قبل تصرفه في الدراهم الاولى كان الجميع قراضا صحيحا وان كان بعد تصرفه فيها كان الأول صحيحا والثاني فاسدا (مسئلة) رجل دفع الى رجل مالا قراضا وقال قارضك سنة على أن لا تصرف بعدها بعض التصرفات المطلقة لك في السنة وعينه فهل يصح القراض بهذا الشرط أم يبطل ان أجيب فيها بالحجة أو لا يبطل مطلقا فهو خطأ* والصواب أنه ان كان شرط أن لا تصرف بعد السنة بالشراء وحده صح لانه لا يناقض مقصود العقد وان كان شرط أن لا تصرف بعد السنة بالبيع فهو باطل لانه يبطل المقصود (مسئلة) رجل استأجر رجلا ليحمله الى بلد معين ويحتاج في الطريق الى دليل فأجرة هذا الدليل هل تكون على المستأجر أو تكون على المكارى ان أجيب فيها بالوجوب على أحدهما مطلقا فهو خطأ والصواب من الجواب أن الاجارة ان كانت اجارة عين فأجرة الدليل على المستأجر وان كانت اجارة في الذمة فأجرة الدليل على المكارى (مسئلة) رجل استأجر بيتا من رجل ليخزن فيه كرامن حنطة فخرن فيه كرامن من حنطة فهل يجب على المستأجر زيادة عن الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب أن البيت المستأجر ان كان على الارض فلا يلزمه زيادة على الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة وان كان البيت غرفة على سطح فيلزمه أجرة المثل للزيادة لأن الزائد على السطح يحصل به زيادة ضرر على السقف (مسئلة) انسان أوصى بثلث ماله لمن نصفه حر ونصفه عبد فهل تصح وصيته له أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ* والصواب من الجواب أن النصف المملوك ان كان لا جنبى صحت الوصية فان لم يكن بينهما ما هماياة كان الثلث بينهما نصفين نصفه للمولى ونصفه لهذا الموصى له وان كان بينهما ما هماياة ففيه خلاف مشهور ومناه ان المنافع هل تدخل في المهايأة أم لا فان لم تدخل في المهايأة كان بينهما ما بكل حال وان دخلت في المهايأة كان على الخلاف في تلك الوصية بالموت اذ بالموت يبطل وان كان النصف المملوك لو ارث فلا تصح الوصية

ان لم يكن بينهما ما يأتى فكذلك على الصحيح (مسئلة) رجل أوصى لانسان بحارية
ثم وطئها الموصى فهل يـكون وطؤه رجوعا عن الوصية أم لا ان أجيب فيها
بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب أنه ان عزل عنها
لم يكن رجوعا كالأستخدام وان لم يعزل كان رجوعا كالأستيلاد (مسئلة) رجل
أوصى الى رجل بتفرقة ثلث ماله وكان الوصى فاسقا لا تصح الوصية اليه فتسلم
الثلث وتفرقه فهل يجب عليه الضمان أم لا ~~لا~~ كونه مأذونا له ان أجيب فيها
بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان الوصية
بالتلث ان كانت لا أقوام معينين كالفقراء والقراء وما أشبههم فانه يضمن لان تعيينهم
بالتفرقة يحتاج الى اجتهاد والفاسق ليس من أهله (مسئلة) انسان أوصى
الى رجل أمين في تفرقة ثلثه وتسلمه فصا ربيده ثم ادعى انه تفرقه فهل يقبل قوله
في تفرقه من غير بينة أم لا يقبل ان أجيب بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
* والصواب من الجواب ان الوصية ان كانت لا أقوام معينين كالفقراء
والصوفية فيقبل قوله من غير بينة وان كانت لا أقوام معينين لا يقبل قوله من غير
بينة لا مكان الاشهاد

(مسائل المناكحات)*

رجل تزوج امرأة بشرط أن لا يطأها نهارا أو لا يطأها ليلا فهل يصح النكاح
بهذا الشرط أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب
ان الشرط ان كان من جانب الزوجة بطل النكاح وان كان من جانب الزوج
لا يطل اذ هو حقه (مسئلة) رجل تزوج بخرقة وأمة في عقد واحد فهل يصح
نكاحهما أو يبطل نكاحهما أو يصح نكاح الحرّة ويبطل نكاح الامة أو يصح
نكاح الامة ويبطل نكاح الحرّة ان أجيب فيها بأحد هذه الأقسام مطلقا فهو
خطأ * والصواب أنه ان كان ممن لا يحل له نكاح الامة بطل نكاح الامة قول واحد
وفي نكاح الحرّة خلاف وان كان ممن يحل له نكاح الامة ورضيت الحرّة بثبوت
صداقها في ذمته صح النكاحان جميعا (مسئلة) رجل كفر أسلم عن عشر نسوة
ثم بعد ذلك أسلمن كلهن وثبت له اختيار أربعة منهن فهل يصح اختياره للأربع
في حال احرامه بالجمع أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ
* والصواب أن احرامه ان كان قبل اسلامهن فلا يصح اختياره لهن وان كان بعد

اسلامهن فيصح لاستقرار حقه من الاختيار قبل الاحرام (مسئلة) اذا أسلم
الرجل على أكثر من أربع زوجات ثم قال قبل اسلامهن كلها أسلمت واحدة من
هؤلاء فقد فسخت نكاحها فأسلمن كلهن قبل انقضاء المدة فهل يصح قوله وينقطع
النكاح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أنه
ان أراد بذلك الفسخ فلا يصح لان الفسخ لا يقبل التعليق وان أراد به الطلاق صح
على أحد الوجهين لقبوله التعليق (مسئلة) رجل تزوج بامرأة فأحضرتها الى
الحاكم وادعت عليه انه عنين فهل يسمع الحاكم دعواها ليضرب له الاجل أم لا ان
أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أن الزوجة ان كانت حرة
سمع الحاكم دعواها وان كانت أمة لم يسمع دعواها اذ لو سمع دعواها لفقد شرط من
شروط جواز نكاحها فيبطل حق الوطء فيلزم الدور فلا يسمع (مسئلة) رجل
تزوج عبده باذنه بحرة على صداق معين وهو مائة دينار مثلا وضمنها السيد لها
ثم بعد مدة باعها العبد بتلك المائة المضمونة فهل يصح البيع أم لا ان أجيب فيها
بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان كان البيع بعد الدخول
فهو صحيح وينفسخ النكاح لانها ملكت زوجها وان كان قبل الدخول فهو غير
صحيح لان صحته يستلزم بطلانه بطريق الدور (مسئلة) رجل لزوجتان مسلمة
ونصرانية فقال للنصرانية أنت قد ارتدت وصرت مسلمة وقال للمسلمة أنت
قد ارتدت وصرت نصرانية فكذبته ولم تصدقه واحدة منهما فهل يبطل
نكاحهما أولا يبطل أو يبطل نكاح واحدة ويبقى نكاح الاخرى ان أجيب
فيها بأحد هذه الاقسام فهو خطأ * الصواب * ان ذلك ان كان قبل الدخول
بطل النكاحان لوجود المبطل في زعمه فيؤاخذ به أمّا المسلمة فظاهر لتصرّحه
بالردة وأمّا النصرانية فلا نها بحججها للاسلام قد ارتدت في زعمه وان كان بعد
الدخول ثبت نكاح المسلمة وبقي نكاح النصرانية موقوفا على انقضاء العدة فان
أسلمت قبل انقضاء العدة ثبت نكاحها وان لم تسلم الى انقضاء العدة انفسخ
نكاحها (مسئلة) امرأة لها عبد فأبى فتزوجت برجل على أن يردّ عبدها الا بى
وجعل ردّ العبد الا بى صداقها فهل يجوز أن يجعل ذلك صداقا أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان المسافة التي يردّ العبد منها ان
كانت معلومة جاز ولزمه ذلك وان كانت مجهولة لم يحز (مسئلة) رجل تزوج امرأة

وجعل صداقها أن يعلمها سورة من القرآن الكريم معينة كسورة الانعام مثلا
والزوج لا يحسن تلك السورة فهل يصح ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان الصداق أن يعلمها تلك السورة بنفسه فلا يصح
على الصحيح وان كان في الذمة صح ويكون بالخيار ان شاء تعلم هو تلك السورة وعلمها
اباها وان شاء علمها اياها بغيره (مسئلة) اذا أراد المسلم أن يتزوج ذمية واتفقا على
أن يجعل صداقها شيئا من القرآن الكريم فهل يصح ذلك ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أن تعلمها ذلك ان كان رغبة في الاسلام فيصح
وان كان للباهاة لا رغبة في الاسلام لا يصح (مسئلة) رجل تزوج بامرأة ولم يسم لها
مهرًا ثم دخل بها فهل يجب لها مهر وتطالب به بذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو
النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كانت المرأة مملوكة زوجهها سيدها بمملوكه
فانه لا يجب لها مهر ولا تطالب به وكذلك لو كانت مشركة وقوضت بضعها في الشرك
ودخل بها الزوج في الشرك ثم أسلمت على النكاح فانه لا مهر لها ولا تطالب به
لحصول الاذن منها في الاتلاف في دار الشرك (مسئلة) رجل له زوج حامل فقال
لها اذا ولدت ابنا فأنت طالق واحدة واذا ولدت بنتا فأنت طالق طلقين فولدت
ثلاثة أولاد فيهم ابن وبنت فويل طلقت ثلاثا أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ * الصواب انها ان ولدتهم دفعة واحدة بأن أخرجوا رؤسهم معا
طلقت ثلاثا وان ولدت على التعاقب فان ولدت أولا ابنا ثم ولدت ابنا آخر وولدت
الثالث بنتا فلا تطلق الا طليقة واحدة فان الابن الثاني لا تطابق به لان اذا لا يقتضي
التكرار وبولادة البنت بانف والطلاق لا يقع مع البينونة فلم يقع عليها غير طليقة
واحدة وان ولدت أولا بنتا وولدت الولد الثاني بنتا أخرى ثم ولدت الثالث ابنا
طلقت طليقتين بالبنت الاولى ولا تطلق بالبنت الثانية لما سبق ولا بالابن المولود آخر
لان به بانف والطلاق لا يقع مع البينونة وان ولدت أولا ابنا ثم ولدت الثاني بنتا أو
كان الامر بالعكس بأن ولدت أولا بنتا وثانيا ابنا معا دفعة واحدة وقع الثلاث فان
ولدت الاول ابنا والولدان الآخران خراجا معا دفعة واحدة لم تطلق غير واحدة
سواء كان ابنتين أو ابنا وبنتا وان ولدت الاول بنتا والولدان الآخران خراجا معا
دفعة واحدة طلقت طليقتين لا غير سواء كان الآخران ابنتين أو ابنا وبنتا وهذه من
المسائل المستحسنة (مسئلة) رجل له ابن كبير فقير خائف من الوقوع في الزنا وله أمة

لم يبطأها فزوج ابنه بأتمه ووصح النكاح فقال لها سيدها اذا مت فأنت حرة وقال
 لها الزوج اذا مات أبي فأنت طالق ثم مات الاب فهل وقع الطلاق أم لا ان أجيب
 فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * أن الامسة ان خرجت من
 الثالث عتقت ووقع الطلاق لمصادفة الطلاق حريتها وان لم تخرج من الثالث ولم
 يحز عتقها الورثة لم يقع الطلاق لثبوت ملك الزوج في جزء منها بالارث فيفسخ
 النكاح فلا يصادف الطلاق محلا وان أجاز الورثة ففيه خلاف مشهور (مسئلة)
 رجل وجبت عليه كفارة بعترق رقبة فأعتق عبدا قد سقطت خنصره وبصره
 وبقيت أعضائه سليمة فهل يحز به ذلك عن كفارته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان الاصبغين الساقطين ان كانتا من كف
 واحدة فلا يحز به ذلك عن الكفارة وان كانتا من كفين من كل واحدة
 أصبع ساقطة فيحز به ذلك (مسئلة) رجل طلق زوجته فشرعت في العدة
 وعدتها بالشهور فانقضت الاشهر ثم جاءها الدم فهل تمت عدتها على السلامة
 أم تعود تعدا بالاقراء ان أجيب فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ * الصواب *
 ان كانت كبيرة آيسة وعادوها الدم بعد ما تزوجت لما انقضت عدتها بالاشهر
 فقد مضت عدتها على السلامة ونكاحها باق وان جاءها الدم قبل أن تزوج
 انتقلت الى الاعتداد بالاقراء على الصحيح وان كانت صغيرة فانها لا تنتقل الى
 الاقراء بكل حال (مسئلة) رجل طلق زوجته في بيته فاعتدت فيه
 وفلس الزوج فأراد الحيا كم يبيع البيت لو فاء ديون الغرماء فهل يجوز بيعه أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * انها ان كانت
 معتمدة بالحمل أو بالاقراء لا يجوز ذلك لجهالة المدة المستحق فيها البيع
 وان كانت عدتها بالاشهر فيجوز ذلك على أحد القولين كالأدلة المستأجرة في مدة
 الاجارة (مسئلة) رجل اشترى جارية ولم يبطأها وأراد أن يتزوجها قبل
 أن يستبرئها هل يجوز له ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
 خطأ * الصواب * انه ان كان قد اشترىها من امرأة أو من ولي صغير
 أو من كان قد استبرأها ثم باعها فيجوز له أن يتزوجها وان كان قد اشترىها من رجل
 لم يستبرئها قبل البيع فلا يجوز * (مسئلة) * رجل له عبدا مأذون اشترى جارية
 واستبرأها فأخذها السيد لنفسه هل يحتاج الى استبراء آخر أم يكفي الاستبراء

الاول في يد العبد ان اجيب فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان
العبد ان لم يكن عليه دين لغريم لم يحتج الى استبراء جديد وان كان عليه دين يقضيه
ويلزمه ان يستبرئ لنفسه ولا يكتفيه الاول لوجود تعلق الدين فاذا زال التعلق
بالقضاء احتاج الى تجديد الاستبراء (مسئلة) رجل له زوجة صغيرة وله أخ ولا خيه
زوجته لها ابن فأرضعت زوجته الصغيرة خمس رضعات فهل ينفسخ نكاحها بهذا
الرضاع أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان
كان اللبن لا خيه انفسخ نكاح الصغيرة لانها صارت بنت أخيه فحرمت وان كان
لغيره فلا ينفسخ نكاحها فان كونها ربيبة لا خيه لا يوجب الفسخ (مسئلة) رجل
له زوجة وهو معسر ولها عليه نفقة فرضيت بالمقام معه بغير نفقة فهل يجوز ذلك
أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب * ان الزوجة
ان كانت حرة جاز ذلك وان كانت أمة لا يجوز اذ الحق في الخيار لسيدها دونها
(مسئلة) رجل وجب له القصاص على رجل في نفسه فأحضر ليقتله قصاصا فهل
له أن يعفو عن قتله على مال ان اجيب بالاثبات أو بالنفي مطلقا فهو خطأ
* الصواب * ان كان القاتل عبد الرجل فقتل عبدا آخر لسيده فقد وجب عليه
القصاص للسيده فله أن يقتله قصاصا ولا يجوز أن يعفو عنه على المال لتعذره لان
السيده لا يجب له على عبده مال وان كان رجلا قد قطع عضو من رجل والعضو
مقابل بالدية الكاملة كالذكر والانف واليد من وما أشبه ذلك فاقتص المقتوع من
القاتل ثم بعد ذلك سرى القطع الى نفس المجني عليه فصار القتل قتلًا وقد وجب
القصاص في الجاني فله المولى أن يقتله قصاصا ولو أراد أن يعفو عنه على مال لم يجز
فان أرش العضو يدخل في دية النفس فلا يجب له شيء بعدها وان كان القاتل غير ذلك
فله أن يعفو على مال (مسئلة) رجل وجب عليه القصاص في نفسه فمات قبل
استيفاء القصاص منه وله تركته فهل لولي الدم أن يأخذ الدية من تركته عوضا
عن القتل الذي فات بموته أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
* الصواب * ان كان لذي وجب عليه القصاص ومات ان كان قد قطع عضوا
مقابلا بالدية الكاملة من رجل فسرى قطعه الى نفسه ومات فقطع الولي عضو
الجاني للمماثل للعضو الذي قطعه ولم يمت بتطعمه فله أن يقتله قصاصا فاذا مات قبل
أن يقتله قصاصا فليس له أن يرجع الى تركته بالدية وهي من الغرائب وان لم يكن

الذي وجب عليه القصاص بهذه الحالة فالولي أن يرجع بالدية في تركته عند تعذر
استيفاء القصاص في نفسه بالموت (مسئلة) اذا دخلت طائفة من غزاة المسلمين
دار الحرب وأسر واوغمو او كان في الاسارى أسير له زوجة في عقد نكاحه فهل
ينفسخ في الحال نكاحها أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
الصواب ان الاسير ان كان بالغ انفسخ في الحال لانه بنفس الاسير يصير رقيقا
استرقاقه وان كان صبيا غير بالغ انفسخ في الحال لانه بنفس الاسير يصير رقيقا
فينفسخ في الحال (مسئلة) رجل مسلم دخل دار الحرب وأهله بها كفار فأسر
أبويه وأولاده واختارتمسكهم فهل يعتقون عليه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقا فهو خطأ *الصواب* ان أباه والبالغين من ذكور أولاده
لا يعتقون عليه لان الامام مخير فيهم بين القتل والاسر والاسترقاق والغداء والمنق
فلا يثبت في الحال لهذا المسلم الذي أسره ملك يحصل به العتق وأما أمه وبناته
والصغار من ذكور أولاده فانهم يعتقون عليه أربعة أخماسهم ابتداء والخمس
الباقى بالسراية ويقوم عليه هذا ان كان موسرا وان كان معسرا عتق عليه منهم
أربعة أخماسهم وبقي الخمس الآخرة منهم رقيقا لاهل الخمس (مسئلة) اذ ارعى
في المسابقة الى الغرض وكان فيه سهم له أو لغيره والشرط اصابة الغرض فأصاب
برميه فوق السهم الثابت في الغرض فهل يحسب له ذلك ويعتد به أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ *الصواب* أنه ان كان بين فوق السهم
المصاب وبين الغرض مسافة طول السهم لم يحسب له ذلك ولا يعتد به لاله ولا عليه
لاحتمال الاصابة وعدمها لولا السهم وان لم تكن بينهما مسافة السهم بل قدر
قريب بأن كان قد نفذ في الغرض وبقي فوقه لا غير حسب له ذلك واعتد به اذ لولا
الفوق لاصاب الغرض *فهذه ستون مسئلة مستخرجة من فوائد اهل التحصيل
يحتاج المسؤول عنها في اصابة الصواب الى التفصيل فان أجاب على الاطلاق اثباتا
أو نفيًا فقد صدق فيها عن سواء السبيل *وحيث تم النوع الاول فلنردفه بالنوع
الثاني وهو أكمل منه حسنا وأتمل معنى ولا يصيب الصواب بجوابه فيه
الامن صرف الى اكتساب العلم قلبا وذكرا وذهنا وهذا النوع على الخصوص
كان السلطان الملك الكامل قدس الله روحه وجعل البركة في عمر المولى السلطان
الملك الناصر قد جعل استعماله له واعتناء به من جملة الاوراد اذا ورد عليه فضلاء

البلاد وحضر لديه في أيام المواسم والاعباد وجوع المحافل عظماء الوراد
فيسألهم من هذه المسائل ما يختبر به مقدار فضلهم ليرعاهم بقدره ويتزل كلامهم
في رتبة استحقاقه من اكرامه وبره ويستبين بذلك الموافق والمخالف منهم بين
خبره وخبره ولعمري ان النفس الصكرية المولوية السلطانية الملكية الناصرية
الصلاحية أفاض الله عليها أنوار اليقين وجعلها من جملة عباده المتقين وان كان
بصفاء جوهرها وذكاء خاطرها وكمال ادراكها ونور بصيرتها وما خصها الله به
من تمام اليقظة وقوة الفطنة وجودة القرينة وذكاء الفطرة لا يحتاج الى ذكر
مسائل يميز بها بين من دله بغروره فهو لابس ثوب زور وبين من خصه الله من
مشكاة الأنوار بنور على نور ~~ال~~ ~~كن~~ الاقضاء مستحسنة حسنات السلاطين
السالفين معدود من السنن والاقبضاء لآثارهم الحميدة من الفعل الحسن فأثبت
لمعة في هذا الكتاب المبارك من هذا النوع من تلك المسائل ليكون في الخدمة
السلطانية بحيث يقف عليها ويعملها ذريعة الى الاختبار وان كان مع نظره
الشريف لا يحتاج اليها واقصرت منها على القدر القليل حذرا من التطويل
وذكر صورة السؤال وكيفية الجواب وشيئا من التعليل (مسئلة) رجلان
خرجا لتصيد افوجد اصيدا فقصدا ورديا بهما على التعاقب أحدهما
بعد الآخر فخرجاه ومات بعد ذلك فما الحكم فهذه صورة المسئلة مع قلة لفظها وسهولة
صورتها بعلقها أحكام كثيرة * الجواب * فيها يتحرر بالنظر في ثبوت الملك
في الصيد لمن حصل منهما وفي أكله هل يحل أم لا وفي الضمان هل يجب لأحدهما
على الآخر أم لا وفي مقدار ما يجب من الضمان * والصواب * في ذلك أمثابت
الملك في الصيد فان كان الأول لما رماه جرحه وما أزمه وبقي على ما كان عليه من
الامتناع والثاني برمييه أزمه وأزال امتناعه فان الثاني ما ~~كن~~ دون الأول
وان كان الأول أزمه وأزال امتناعه دون الثاني كان للأول وان حصل الزمان
وزوال الامتناع بالرميتين المتعاقبتين منهما فقد ذهب بعض الاصحاب الى أنه
يكون مشتركا بينهما وذهب بعضهم الى أنه ملك للثاني دون الأول لحصول الزمان
عقيب رمي الثاني ولم يحصل عقيب رمي الأول والملك تابع للزمان فان اختلفا
وقال كل واحد منهما أنا أزمته بجراحتي فهو ملكي ووقع الشك في جراحة الأول
هل أزمته بالصيد وأثبتته أم لا فالقول قول الثاني وتكون له لأن الأصل بقاء

امتناع الصيد الى أن يتيقن زواله فهذا حكم الملك * وأما حكم الاكل * فإن كان
الرامي الأول قد صير الصيد بجرحه الى حالة المذبوح ولم يؤثر فيه جرح الرامي الثاني
فانه يحل أكله وان كان قد أزم منه وما أوصله الى حالة الزهوق بل فيه حياة مستقرة
فرمى الثاني ان كان قد أصاب بالسهم مذبحة فانه يحل أكله ~~لانه~~ لانه صار
مذبوحا وان كان لم يصب بالسهم مذبحة بل جرحه في غير المذبح فأزهره فبات به فقد
قال الشافعي رضي الله عنه أنه يحرم أكله لانه صار مقدورا عليه فصار حل أكله
متوقفا على ذبحه ولم يذبح فاذا مات لم يحل وكذلك لو مات من الجرحين الأول
والثاني فانه لا يحل أكله لما أشار اليه من التعليل * وأما وجوب الضمان ومقدار
ما يجب في الصورة التي ملكه الثاني دون الأول وفي الصورة التي صيره الأول
فهما برمييه وجرحه الى حالة المذبوح وملكه فرمى الثاني وجرحه قد صادف ملك
الأول فان كان برمييه نقص شيء منه بان فارق الجلد فنقص أو أفسد شيئا من اللحم
فوجب عليه للأول ضمان ما نقص وفي الصورة التي أزمه الأول بجرحه ولم يوصله
الى حالة المذبوح بل ملكه وفيه حياة مستقرة ففي الحالة التي أصاب الثاني برمييه
مذبحة فانه يجب على الثاني للأول ضمان ما بين قيمته من مأومذبوحا لانه
ذبح ملك غيره وان كان أكله حلالا وفي الحالة التي أصاب الثاني بجرحه غير المذبح
فبات منه بان كان فزهره فوجب عليه للأول جميع قيمته مجرورا وفي الحالة التي مات
فيها من الجرحين الأول والثاني فانه يجب على الثاني للأول لانه جازيا على ملكه
ويختلف مقدار ما يجب على الثاني من الضمان باختلاف حال الصيد وقت موته
فان كان موته قبل أن يتمكن من ذبحه فيجب عليه كمال قيمته مجرورا لانه فعل الأول
كان سبب حل الصيد فلا حكم للسراية وفعل الثاني وقع مفسدا فيعلق به وجوب
القيمة وهذا هو الصحيح وان كان موته بعد أن تمكن ماله من ذبحه فلم يذبحه
حتى مات من الجرحين فقد اختلف أقوال الاصحاب في مقدار ما يجب على الثاني
للاول فذهب بعضهم الى أنه يجب عليه نصف قيمته لان موته من سراية جرحين
أحدهما مباح والآخر حرام فيخصه النصف وذهب بعضهم وهو اختيار أبي سعيد
الاسطخري الى أنه يجب عليه كمال قيمته مجرورا لانه برمييه أتلفه فضمنه وقد بنى
الاصحاب هذه المسئلة على مسئلة لا بد من التعرض لذكرها وتفصيل حكمها
فانها من المسائل الحسنة وبها ينكشف مقدار ما على الثاني من الضمان

وهي أن نفرض أن الجرحين صدر في صيد مملوك لأنسان فمات من سرايتهما
فان الضمان يجب عليهما فينظر الى ما يختص بالاول ويخصه من الضمان فنسقه
في مسئلتنا لكون الراعي الاول في مسئلتنا كان فعله مباحا والى ما يختص
بالثاني ويخصه فتوجه على الراعي الثاني في مسئلتنا فنقول صيد مملوك لرجل
قيمته عشرة دراهم رماه رجل فخرجه فنقص من قيمته درهم ورجعت قيمته
الى تسعة دراهم ثم رماه الثاني فخرجه فنقص من قيمته درهم آخر ثم مات من
الجرحين فاختلف الاقوال من الاصحاب في هذه المسئلة على خمسة أوجه *
الاول وهو اختيار المزني رحمه الله أنه يجب على الاول خمسة دراهم وعلى الثاني
خمس دراهم ووافق أبو اسحاق المروزي رحمه الله في الحكم وخالفه
في التعليل وهذا بعيد لتفاوت القيمتين وقت الجناية * الثاني أنه يجب على
الاول نصف العشرة وعلى الثاني نصف التسعة وهذا وجه لا وجه له لما فيه
من تضييع حق المالك ■ الثالث وهو اختيار القفال أنه يجب على الاول
نصف العشرة ونصف وعلى الثاني خمسة واعتبر موجب الجناية والسراية وهذا
الوجه أيضا مدخول لما فيه من الزيادة على القيمة * الرابع وهو اختيار أبي
الطيب بن سلمة رحمه الله أنه جمع ما عليهما من الارش والسراية فكان عشرة
ونصفا والمالك لا يستحق الزيادة فقسم القيمة وهي العشرة على الواجب وهو عشرة
ونصف فجعل على الاول منها خمسة أسهم ونصف سهم من العشرة جمع بين الامرين
وهذا وجه أيضا مدخول لما فيه من اعتبار الارش مع سائر الجناية * الخامس
وهو اعتبار صاحب التقريب اختاره امام الحرمين رحمه الله تعالى أن على الثاني
أربعة ونصف لا غير وعلى الاول تمام العشرة خمسة ونصف لكون الاول متسببا
الى القوات لولا الثاني فباية عذر تقديره على الثاني بقي على الاول وهذا أقرب
الوجه فاذا ظهرت الاقوال في هذه المسئلة فقلها في مسئلتنا فكما اختص
بالاول في هذه المسئلة سقط في مسئلتنا وكلما اختص بالثاني وجب في مسئلتنا على
الثاني للاول (مسئلة) أخوان تزوج أحدهما بامرأة كبيرة ووطئها وتزوج
الآخر بصغيرة لا تحتل الوطئ ثم ان كل واحد منهما طلق زوجته وتزوج بالتي
كانت زوجته أخيه ثم ان اليك كبيرة أرضعت الصغيرة خمس رضعات فهل
النكاحان باقيان أم ينفسخان أم ينفسخ نكاح الكبيرة وحدها أم ينفسخ نكاح

الصغيرة وحدها * الجواب * أن النكاحين ينفسخان أما الكبيرة فإن نكاحها
انفسخ لانها صارت من أقهات النساء بسبب الصغيرة التي كانت امرأة تزوجها
وصارت الكبيرة حراما على الاخوين على التأيد لا يجوز لاحدهما أن يتزوج
بها لانها أم امرأة كل واحد منهم. وأما الصغيرة فانفسخ نكاحها لانها صارت
ربيعة فانها بنت امرأة قد دخل بها وتحرم عليه على التأيد (مسئلة) رجل تزوج
بامرأة كبيرة وثلاث صغائر وللأكيرة لبن فأرضعت الكبيرة الصغائر الثلاث
لكل واحدة خمس رضعات على الترتيب ولبن الكبيرة المرضة ليس من الزوج
فهل يفسخ نكاح الثلاث أم لا يفسخ منه شيء أم يفسخ نكاح البعض دون البعض
فما الحكم * الجواب * أنه يفسخ نكاح الكبيرة ونكاح التي أرضعتها أولا
لانه صار جامعين الأم وبنتها وأما نكاح المرضة الثانية من الصغائر فان كانت
الكبيرة المرضة قد دخل بها الزوج انفسخ أيضا لانها بنت امرأة مدخول بها
فهى ربيعة وكذلك نكاح الثالثة أيضا يفسخ لكونها ربيعة لم يدخل بها وان لم يكن
الزوج قد دخل بها لم يفسخ نكاح الثانية لانها لما أرضعتها كانت بائنة منه
فلم يصير جامع بينهما. وأما الثالثة فقد حصلت اختلا للبائنة فبطل نكاحها
بارضاعها وهل يؤثر ذلك في فسخ نكاح الثانية فيه خلاف ووجه انفساخها لان
الاخوة بينهما ما ثبتت عند ارضاع الاخيرة دفعة واحدة فرفعت النكاح
كما لو أرضعتهما دفعة واحدة ووجه أنه لا يفسخ أن الحرمة تحدث عند ارضاع
الثالثة فتحصها كما لو عقد على أخت زوجته فان الثانية تختص بعدم انعقاد
نكاحها ويبقى نكاح زوجته فكذلك هذا (مسئلة) رجل له ثلاثة أولاد لهم
عليه مال فطالبوه ليقر لهم به وقال للأكيرة على ألف درهم والانصف ماللاوسط
وللاوسط على ألف درهم الا ثلث ماللاصغر وللأصغر على ألف درهم الاربع
ماللا أكبر فكم جملة مالهم عليه وكم مقدار مال كل واحد منهم * الجواب * أما جملة
الذى أقر لهم به فهو ألفان ومائتا درهم وأما مال كل منهم فان الكبير له ستمائة درهم
وأربعون درهما والاوسط له سبعمائة درهم وعشرون درهما والأصغر له ثمانمائة
درهم وأربعون درهما وبيان صحة ذلك أنه اذا أسقط من الالف نصف ماللاوسط
ونصف الذى للاوسط ثلثمائة وستون تبقى ستمائة وأربعون درهما وهى التى
للا أكبر واذا أسقطت من الالف ثلث ماللاصغر وثلث ماللاصغر هو مائتان وثمانون

درهما تبقى سبعمائة وعشرون وهي التي للاوسط واذا اسقطت من الالف ربع
 مالا لكبير وربع الذي لكبير مائة وستون يبقى ثمانمائة وأربعون وهي التي
 للاصغر فهذه صورة المسئلة وجوابها * وأما طريق استخراجها وكيفية العمل
 فيها فهو أن تؤخذ مخارج السكسور التي ذكرها في الاستثناء وهي مخرج النصف
 وهواثنان ومخرج الثلث وهو ثلاثة ومخرج الربع وهو أربعة فتضرب الأول
 وهواثنان في الثاني وهو ثلاثة تكون ستة ثم في الثالث وهو أربعة تكون
 أربعة وعشرين ثم يؤخذ الجزء المستثنى أولا وهو النصف من الاثنين ويؤخذ
 الجزء المستثنى ثانيا وهو الثلث من الثلاثة ويؤخذ الجزء المستثنى ثالثا وهو
 الربع من أربعة فتضرب الاجزاء الثلاثة بعضها في بعض وهي من كل مخرج
 واحد فتضرب واحد في واحد ثم المرتفع من ذلك في واحد فلا يرتفع من الجميع غير
 واحد فيزداد على ما كان قد ارتفع من ضرب المخارج أولا وهو أربعة وعشرون
 فيصير الجميع خمسة وعشرين وهي المقسوم عليه فيحفظ لاجل القسمة ثم يؤخذ ما بقي
 من مخرج النصف بعد اسقاط الجزء المستثنى وهو واحد فيضرب في مخرج الثلث
 وهو ثلاثة تكون ثلاثة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من النصف وهو واحد فيضرب
 في الجزء المستثنى من الثلث وهو واحد فيكون واحد فيزداد على تلك الثلاثة فيصير
 أربعة فيضرب في مخرج الربع فيكون ستة عشر فيضرب في الالف فيكون ستة
 عشر ألفا فيقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة أولا فتخرج ستمائة وأربعون
 وهو المقدار الذي لكبير ثم تعمل في الآخر كذلك فيؤخذ الباقي من مخرج الثلث
 بعد اسقاط الجزء المستثنى منه والباقي منه وهواثنان فيضرب في مخرج الربع
 وهو أربعة فيكون ثمانية ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الثلاثة وهو واحد
 فيضرب في الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيكون واحد فيزداد على
 الثمانية فتصير تسعة فيضربها في مخرج النصف وهواثنان فتكون ثمانية
 عشر ألفا فيقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة فيخرج سبعمائة وعشرون
 وهو المقدار الذي للاوسط ثم يؤخذ الباقي من مخرج الربع بعد اسقاط الجزء
 المستثنى منه والباقي منه ثلاثة فيضرب في مخرج النصف وهواثنان تكون ستة
 ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيزداد على الستة فتصير سبعة
 فيضربها في مخرج الثلث وهو ثلاثة فتكون احدى وعشرين فتضرب في الالف

فقصيراً أحد وعشرين ألفاً فيقسم على الخمسة والعشرين فتخرج ثمانمائة وأربعون وهو المقدار الذي للأصغر (مسئلة) خمس رجال تطهر والصلوة وجلسوا في بيت فسمعوا صوت حدث من بينهم وأنكر كل واحد منهم ان يكون هو الذي أحدث ثم ان كل واحد منهم صلى اماماً بالباقيين في صلاة واحدة من الصلوات الخمس الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فهل صحت صلاة الأئمة الجميع والمأمومين أم بطلت صلاة الجميع أم صحت صلاة الأئمة وبطلت صلاة المأمومين أم صحت صلاة المأمومين وبطلت صلاة الأئمة أم صحت صلاة البعض وبطلت صلاة البعض (الجواب) ان صلاتهم الصبح والظهر والعصر صحيحة للأئمة والمأمومين ولا إعادة عليهم ولا على واحد منهم في شيء منها لجواز ان يكون الحدث المسموع من الامامين الباقيين في المغرب والعشاء فأما الصلاة الرابعة وهي صلاة المغرب فلا إعادة فيها على واحد منهم الا على من أم في الصلاة الخامسة لانه لما نفي الحدث عن نفسه وعن الثلاثة الذين صلى خلفهم واقتدى بهم من قبل في الصبح والظهر والعصر فقد أضاف الحدث الى الرابع ونسبه اليه ومن اقتدى بمن اعتقد حدثه لزمته الاعادة وأما الصلاة الخامسة وهي العشاء فلا إعادة فيها واجبة على المأمومين الاربعة لانهم أضافوا الحدث الى الخامس وهو الامام فيها وانما لزمته اعادة الرابعة التي كان مأموماً فيها وهذه من مستحسنات المسائل فترعها الاصحاب على مسئلة في اشتباه الماء الطاهر والنجس في الاواني اذا اجتمع فيها جماعة وهي من المسائل المشهورة بين العلماء (مسئلة) رجل له زوجتان اسم الواحدة هند والآخرى زينب فنادى احدهما فقال يا هند أنت طالق ثلاثاً مع زينب وقال ما كان في نيتي الا طلاق هند فهل يقبل دعواه أم لا واذا لم تقبل دعواه فكم يقع على كل واحدة ثلاث طلاقات أم طلقتان (الجواب) انه يقبل دعواه في أنه لم يرد بالطلاق الا هند واذا لم يرد زينب فلا يقع عليها طلاق أصلاً ويقع الطلاق الثلاث على هند دون الاخرى (مسئلة) رجل مات وخلف ورثته المستحقين ميراثه بنته وبنت ابنه وأخته لابويه وأمه فاقسموا الميراث بينهم على الفريضة الشرعية للبنت النصف ولبنات الابن السدس تسكاملة الثلثين وللأم السدس والباقي للاخت المذكورة ثم أقر انسان وقال لورثة فلان ألف درهم على تخضر وطالبوه وقبضوها منه ومات عقب دفعها فكيف تقسمها بينهم ولم يكون لكل واحدة منهم منها (الجواب) نص الشافعي رضي الله عنه

على حكم هذه المسألة وقال يقسم المقرب بين الورثة المقر لهم بالسوية ويكون ذكر
ذات صفة تعريف ولا يكون مقسوما على الموارث فيصرف الى كل واحدة من
النسوة الاربع ربع الالف المقر بها (مسئلة) مات انسان وخلف مالا فأخذ
ورثته يقتسمون التركة فجاءت اليهم امرأة حبلى وقالت لا تقسموا فاني حامل فان
وضعت بنتا ورثت هي وأنا وكأشركاءكم في التركة وان وضعت ابنا لم يرث هو ولا انا
وان وضعت بنتين ورثنا كلنا وان وضعت بنتا وابنا لم يرث منا أحد فن كانت هذه
الحبلى من الميت ومن هم الورثة (الجواب) ان هذه الحبلى بنت ابن ابن الميت وصورة
المسئلة امرأة لها زوج وأب وأم وبنت ولها بنت ابن ابن مرقحة بابن ابن آخر لها
مات عنها وتركها حبلى وهي هذه التي قالت لهم لا تقسموا فلزوج الميتة الربع ولبناتها
النصف ولا يورثها الكل واحد السدس فان وضعت هذه الحبلى بنتا ورثت كلاهما
السدس بينهما ما تسكمله الثلثين لانهما في درجة واحدة فانهما ينسبان الى الميتة
بأنهما بنتا ابنتها وتعمل المسئلة الى خمسة عشر فيكون للزوج ثلاثة وللبنات ستة
وللاب ستمان وللأم ستمان وهذه الحبلى ستم واحد ولبناتها ستم واحد وكذلك
ان وضعت بنتين كان السدس الباقي بينهما ما وبين بنتهم ما يتقاسمونه سواء
وان وضعت ابنا وابنا وبنتا فلا شيء لواحد منهم لانهم صاروا عصبة بالذكور ولم يبق
بعد الفروض شيء ليصرف الى العصبة (مسئلة) رجل مملوك له بنتان حرتان وله
أب مملوك فاشتريت البنتان أباهما عتق عليهما وصار حرا ثم ان الكبرى من
البنتين اشترت هي وأبوها جدها عتق عليهما وصار الجميع أحرار فماتت
أبوهما ثم مات جدهما فكيف تقسم تركته الجدة بعد تركه الاب (الجواب)
أما تركه الاب فلا اشكال فيها فانها بين ابنتيه وأبيه للبنتين الثلثان وللأب الثلث
وانما الاشكال في ميراث الجدة وتفصيل الحكم فيه ان الجدة قد خلفت بنتي ابن فلها
الثلثان فرضا يبقى من التركة الثلث والكبرى الولاء على نصف الجدة
لانها اشترت نصفه فلها نصف الثلث الباقي بولاها على النصف فيبقى السدس
كان يستحقه مولى نصفه الآخر وهو ابنه وهو ميت ليس له عصبة فيكون نصيبه لمعتقه
والبنتان معتقتاه فيكون السدس بينهما نصفين فتصع المسئلة من اثني عشر ستم
فأما كل بنت منهم ما أربعة بحكم القرابة ثم لكبرى من الاربعة الباقية بحكم
ولا شاع على الجدة ستمان ثم السهمان الباقيان بينهما نصفان لكل واحدة

سهم واحد و يصير للبنيت الكبرى سبعة أسهم وللصغرى خمسة أسهم (مسئلة)
عبد مملوك له ابن و بنت أحرار فاشترى أباهما عتق عليهما ثم ان الاب اشترى
ابنا وأعتقه ثم مات الاب فاكسب العتيق مالا ثم مات كيف تقسم تركته وهذه
من المسائل المشككة حتى قيل انه غلط في جوابها وأخطأ في اصابة صوابها
أر بعائة قاض فضلا عن غيرهم فانهم قالوا ما هو المتبادر الى فهم من لم يكن قدمه
رايحة في التحقيق ولا لحظة العناية الربانية بعين التوفيق ان ميراث العتيق يكون
بين الابن والبنت اللذين اشترى أباهما معتق هذا العبد فانهم ما معتق معتقه فورثا
وهذا غلط قبيح وخطأ فاحش والحق في الجواب أن جميع التركة للابن لانه عصبه
المعتق وأما البنيت فانهم معتقة المعتق ولا حق لمعتق المعتق مع وجود عصبه المعتق
من النسب والابن عصبه المعتق دون البنيت فكان الميراث له فهذه عشر مسائل
كافلة بالمراد **كافية مع في الغرض مع الاقتصاد** * النوع الثالث * في ذكر
شي من يسير المسائل التي يراض بذكرها الخاطر ويقتناط منها المقتصر القاصر
تصلح لطارحة من يتجلى بعقود الحساب ويتولى زعامة صدور الحساب (مسئلة)
رجل له فرس حظه ثلاثة أشخاص لشرائها منه فسألوه عن ثمنها فذكر لهم
فقال **كبرهم** لا وسطهم ان أعطيتني ثلاثة أخماس مامعك من الدنانير صار
معى ثمن الفرس وقال الاوسط للاصغر ان أعطيتني أربعة أسباع مامعك من
الدنانير صار معى ثمن الفرس وقال الاصغر للاكبر ان أعطيتني خمسة أثمان
مامعك من الدنانير صار معى ثمن الفرس فكم **كان ثمن الفرس ديناراً**
وكم كان مع **كل واحد من الثلاثة من الدنانير** (الجواب) أما ثمن الفرس
فانه كان ثلثمائة دينار وأربعين ديناراً وأما ما كان مع كل واحد منهم من
الدنانير فان الكبير كان معه مائتا دينار وثمان دنانير وكان مع الاوسط مائتا
دينار وعشرون ديناراً وكان مع الاصغر مائتا دينار وعشرة دنانير واعتبار
ذلك أنه اذا أخذ ثلاثة أخماس المائتين والعشرين التي هي مع الاوسط وهي
مائة واثنان وثلاثون وأضيفت الى مامع الاكبر وهو مائتان وثمانية صار ثلثمائة
وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس واذا أخذ خمس أثمان المائتين والثمانية التي
هي مع الاكبر وهي مائة وثلاثون وأضيفت الى مامع الاصغر وهي مائتان وعشرة
صار ثلثمائة وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس واذا أخذ أربعة أسباع المائتين

والعشرة التي هي مع الاصغرو هي مائة وعشرون ديناراً وأضيفت الى مائة الاوسط وهو مائتان وعشرون صار ثلثمائة وأربعين ديناراً وهي ثمن الفرس * وأما طريق استخراجها فهو أن تضرب الخارج بعضهم في بعض فتضرب خمسة في سبعة تسكن خمسة وثلاثين ثم تضرب في ثمانية تسكن مائتين وثمانين ويزاد عليها ما يرتفع من ضرب عدد الاخماس وهي ثلاثة في عدد الاسباع وهي أربعة ثم في عدد الاثمان وهي خمسة وذلك ستون فيصير الجميع ثلثمائة وأربعين وهو ثمن الفرس ثم يؤخذ من مخرج الخمس وهو خمسة فيعزل منه ثلاثة أخماسه ويضرب الباقي وهو اثنان من مخرج السبع يكون أربعة عشر فيزداد عليها عدد الاخماس مضروباً في عدد الاسباع وهو اثناعشر يصير ستة وعشرين فتضرب في مخرج الثمن تكون مائتين وثمانية وهو مقدار مائة الاكبر ثم يلقى ذلك من ثمن الفرس فباقي فهو ثلاثة أخماس مائة الاوسط فيزداد عليه ثلثاه فبالغ فيكون مائة الاوسط فتلقبه من ثمن الفرس فباقي فهو أربعة أسباع مائة الاصغر فيزداد عليه ثلاثة أرباعه فبالغ يكون مائة (مسئلة) ثلاثة أشخاص مسافرون معهم مائة ورويه في طريقهم من الخبز مع أحدهم ثمانية أرغفة ومع الآخر سبعة أرغفة ومع الآخر ستة أرغفة فرافقهم انسان لا خبز معه فجلسوا كلهم وأخرجوا الارغفة وهي أحد وعشرون رغيفاً وأكلوها جميعهم أكلوا على السواء فلما قاموا دفع اليهم الرجل الغريب أحد وعشرين درهماً وقال خذوا هذا عوضاً عما أكلت من زادكم ثم فارقه فكيف يقسمون الدراهم بينهم * الجواب * صاحب الارغفة الثمانية يأخذ أحد عشر درهماً وصاحب السبعة يأخذ سبعة دراهم وصاحب الستة يأخذ ثلاثة وثلاثين وبتحقيق ذلك أن كل واحد من الأشخاص الاربعة لما أكلوا على السواء يكون قد أكل خمسة أرغفة وربعاً فيكون الضيف قد أكل هذا المقدار مثل كل واحد منهم والذي فضل لصاحب الثمانية رغيفان وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب السبعة بعد أكله رغيف وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب الستة ثلاثة أرباع لا غير والدراهم المدفوعة في مقابل الخمسة والربع التي أكلها فيكون في مقابلة كل رغيف أربعة دراهم فإذا قسمت على ذلك كان لكل واحد منهم ما تقدم بيانه وهذا مظهر في كل ما جانس هذه الصورة (مسئلة) رجل عليه خراج ملكه فأحضره مستخرج الخراج لاستيفاء ما بقي عليه منه فقال كم

أديت من الخراج الواجب عليك فقال ثلث ما أديت وربيع ما بقي وخمس جميع
الخراج فكم هو جميع الخراج وكما الذي أدى وكما الذي بقي * الجواب * أما جميع
الخراج فانه خمسة وخمسون وأما الذي أداه منه فسبعة وعشرون وأما الذي بقي منه
ثمانية وعشرون وطريق استخراج ذلك أن يؤخذ مخرج الثلث وهو ثلاثة فيضرب
في مخرج الربع وهو أربعة يكون اثني عشر فيسقط منه ما بين المخرجين وهو
واحد يبقى أحد عشر فيضرب في مخرج الخمس ~~يكون~~ خمسة وخمسين وهو مبلغ
الخراج ثم يؤخذ المرفوع من ضرب مخرج الثلث في الخمس يكون سبعة وعشرين
وهو المقدار الذي أداه الى الخراج والباقي من الخراج وهو ثمانية وعشرون
(مسئلة) اذا أرسل السلطان فارسا بكتاب الى بلد بعيد وأمره أن يسير كل يوم
سبعة فراسخ ثم عرض مهم آخر اقضى أن يلحق به الفارس فأرسل نجابا بعد
الفارس بتسعة أيام وأمره أن يسير كل يوم خمسة عشر فرسخا ليدرك الفارس
ففي كم يوم يلحقه * الجواب * يلحق النجاب الفارس في سبعة أيام وعشر ساعات
ونصف ساعة وهي نصف يوم وربع يوم وثمان يوم وطريق استخراج ذلك أن ينقص
سير الفارس وهو سبعة من سير النجاب وهو خمسة عشر ويؤخذ الباقي منه وهو
في هذه الصورة ثمانية فيحفظ ليقسم عليها ثم يضرب سير الفارس في عدد الايام
التي قد سبق النجاب بها وهي تسعة أيام فتكون ثلاثة وستين فيقسم على المحفوظ
أولا وهو ثمانية فيخرج من القسمة سبعة ونصف وربع وثمان وهو الجواب
(مسئلة) نجاب سير في مهم الى بلد وأمر أن يسير في ذهابه مسرعا كل يوم خمسة
عشر فرسخا وفي عوده مسرعا كل يوم تسعة فراسخ فمضى وعاد في عشرين يوما
كم كان منها في ذهابه وكم كان في عوده * الجواب * كان ذهابه في سبعة أيام
ونصف وكان عوده في اثني عشر يوما ونصف وطريق استخراج ذلك أن تجمع
فراسخ ذهابه ومجيئه فيكون أربعة وعشرين فرسخا فهي المقسوم عليه ثم تضرب
فراسخ عوده في الايام التي ذهب وعاد فيها وهي عشرون فتكون مائة وثمانين
فتقسم على الاربعة وعشرين المذكورة فتخرج بالقسمة سبعة ونصف وهو عدد
أيام ذهابه وتضرب فراسخ ذهابه في الايام كلها تكون ثمانية فتقسم على الاربعة
وعشرين فتخرج بالقسمة اثنا عشر ونصف وهي عدد أيام عوده وبهذا القدر
اليسير يكمل مقصود المذاكرة ويحصل الغرض من نشوار المحاضرة فان هذا

النوع بين الأنواع والأقسام بمنزلة الملح المستعمل في الطعام فقليله كاف ويسيره بالمطلوب شاف ولولا ذلك لاطال القسمل لسانه في إيراد صورته المستغربة المعاني وتعداد مسائله المستعذبة المحسني فانه نوع لا يكاد يحصر غرائبها كاتب ولا يضبط عجائبه حاسب * ولما انتهى الكلام في هذا المقام الى آخر هذه المسائل الرياضية التي تنبسط القرائح في استخراجها وتنشط الخواطر لاستنتاجها فليكن ختامها زفاف بكر من خدر فكر اذا اتصلت بأرباب الازدهان والظن نزلت من خواطرهم الصائبة في أرجح منزل وأفسح وطن وأماطت عن أبصار بصائرهم الصافية اعراض الاعراض ومعارضة الوسن فلا جرم هي لغيرهم فاطمة عن معارجها وعندهم والددة من نتائجها كل حسين وحسن وهي لمعة موضوعة لاستخراج معرفة أوائل الشهور في جميع السنوات وحكمة يستبسط بها مواقيت الالهة ومواسم الاوقات وفائدة يهدي اليها ويدل عليها ما ينط به من الاسماء والصفات فاللقاب السلطانية دليلها وعلى الصفات الملكية الناصرية تعويلها وفي خدمته العالمة مقرها ومقيلها ومن خدمة المولى والسلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف تعريفيها وتأصيلها فمن تأمل سرها بعين الدراية عرف رمزها ومن تحمل عبثها طلب الهداية فقد كشف كنزها وهذا الجدول لا يضاعفها وببيان مفتاحها ولما كانت الحاجة داعية الى معرفة أوائل الشهور والمياسم المبنية عليها وقد تكون المطالع كاسية من ملابس الغيوم ما يحول بين الالهة وبين الناظرين اليها كان من فوائد العمل بهذا الجدول أن يؤخذ جميع سنن الهجرة من أولها مع السنة التي تريد معرفة أول أشهرها ومواسمها فيسقط ذلك كله مائتين وعشرة مائتين وعشرة الى أن يبقى أقل من مائتين وعشرة فتتظر في جدول الاعداد في بيوت العشرات وفي بيوت الآحاد بجانب الجدول عن عينه طولا فيه العشرات وأعلا الجدول فيه الآحاد فالآحاد من الواحد الى العشرة والعشرات من العشرة الى المائتين وعشرة فتتظر الى المقدار الباقي بعد اسقاط عشراته في العشرات وآحاده في الآحاد فوضع أصبع على البيت الذي فيه تلك العشرات وأصبع على البيت الذي فيه ذلك العدد من الآحاد ثم تمرر الاصبع في السطر الذي يزاء تلك العشرة عرضا وتنزل الاصبع في السطر الذي تحت ذلك العدد من الآحاد طولا فيثبت التقت الاصبعان في بيت واحد

ينظر ما في ذلك البيت من الاسماء والصفات السلطانية فيحفظ ثم ينظر في الجدول المعمول للشهور ويعتبر أعلاه فينظر ذلك الاسم والصفة المحفوظة فاذا ظهر في أعلاه الجدول فتوضع الاصبع عليه ثم ينزل في السطر الذي تحته الى محاذاة الموسم أو الشهر المطلوب معرفة أوله ان كان شهرا أى يوم هو أو ان كان موسما فما كان في محاذاته فهو المطلوب واعتبار ذلك انه اذا أريد معرفة شعبان من سنة أربع وأربعين وستمائة ومعرفة ليلة نصفه ومعرفة أول شهر رمضان فتسقط سنوات الهجرة مائتين وعشرة مائتين وعشرة فتسقط ستمائة وثلاثون ويبقى أربعة عشر ففي الآحاد أربعة وفي العشرات عشرة واحدة فاذا وضعت أصبعي على العشرة الواحدة ثم مررت في الوسط الموازي لها ووضعت أصبعي على الأربعة ثم نزلت الى محاذاة العشرة الواحدة التقت الأصبعان في بيت واحد فيه الاسم الكريم السلطاني نصره الله وهو يوسف فيحفظ لازل في حفظ الله جل وعلا ثم ينظر في جدول الاشهر فيوجد الاسم الكريم المحفوظ في الطرف الايسر من السطر الاعلى منه فتوضع الاصبع بازائه وتنزل الى محاذاة شهر شعبان فيوجد في محاذاته اسم أوله وهو يوم الاربعاء ومحاذاة نصفه تحته يوم الاربعاء ومحاذاة أول رمضان تحته يوم الخميس ومحاذاة أول شوال تحته وهو يوم العيد يوم السبت وهكذا طريق العمل به دائما

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	خدمة	الملك	يوسف	المولى	الناصر	خدمة
يوسف	المولى	الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	خدمة	الملك	يوسف	المولى
خدمة	الملك	يوسف	المولى	الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	خدمة	الملك
السلطان	الناصر	خدمة	السلطان	يوسف	المولى	الناصر	يوسف	السلطان	يوسف
الناصر	يوسف	السلطان	الناصر	خدمة	الملك	يوسف	المولى	الناصر	يوسف
يوسف	المولى	الملك	يوسف	السلطان	الناصر	خدمة	الملك	يوسف	المولى
خدمة	السلطان	يوسف	المولى	الملك	يوسف	السلطان	الناصر	خدمة	السلطان
السلطان	الناصر	خدمة	السلطان	يوسف	المولى	الملك	يوسف	السلطان	الناصر
يوسف	المولى	الملك	يوسف	خدمة	السلطان	يوسف	المولى	يوسف	الملك
المولى	خدمة	الملك	يوسف	المولى	الناصر	خدمة	السلطان	يوسف	المولى
السلطان	الناصر	خدمة	خدمة	الملك	يوسف	المولى	الناصر	خدمة	السلطان
الناصر	يوسف	المولى	السلطان	خدمة	خدمة	الناصر	يوسف	المولى	الناصر
يوسف	الملك	المولى	الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	خدمة	الملك	يوسف
خدمة	السلطان	يوسف	الملك	المولى	الناصر	يوسف	السلطان	خدمة	خدمة
السلطان	الناصر	خدمة	خدمة	الملك	يوسف	المولى	الملك	يوسف	السلطان
الناصر	المولى	يوسف	السلطان	خدمة	خدمة	الملك	يوسف	المولى	الناصر
يوسف	الملك	المولى	الملك	يوسف	السلطان	الناصر	خدمة	الملك	يوسف
خدمة	السلطان	يوسف	الملك	المولى	الناصر	يوسف	السلطان	الناصر	خدمة
السلطان	يوسف	الناصر	خدمة	السلطان	يوسف	المولى	الملك	يوسف	السلطان
الملك	المولى	يوسف	المولى	الناصر	خدمة	السلطان	يوسف	المولى	الملك
السلطان	الناصر	خدمة	الملك	يوسف	المولى	الناصر	خدمة	السلطان	يوسف

اسماء الشهور	خدمه	المولى	السلطان	الملك	الناصر	صلاح الدين	يوسف
المحرم	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت
عاشورا	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين
صفر	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد
ربيع أول	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
ربيع آخر	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
جمادى الاولى	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه
جمادى الآخرة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد
رجب	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين
شعبان	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
النصف	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
رمضان	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
شوال	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت
ذو القعدة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد
ذوالحجه	الاربعاء	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
الوقفه	الخميس	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
عيد الاضحى	الجمعه	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس

وحيث تجزئت مقاصد القواعد السالفة وتحررت أنواع هذه القاعدة المستأنفة واشتملت بروائها ومعاقدها على فنون من المعاني التالدة والطارفة وجمعت من سمات الصفات ومهمات الولايات ما قامت بحقه فيه فصاح اللسان الواصفة وأن اختتامه وانتظم تمامه وتم انتظامه أبرم حاكم الاخلاص حكماً لا يسع نقضه وحكم بما لا يسوغ تركه ورفضه وألزم ما يتحتم في شريعة الموالات واجبه وفرضه وهو التنبيه على الذريعة الواصلة الى الله تعالى عند السؤال والطلب والوسيلة السكافة ببلوغ الامل في العاجلة والمنقلب والاشارة الى ما يقتاد القلوب الى الله تعالى بأزمة الرغبة والرهب ويستميل النفوس الى اكتساب السعادة الابدية التي ينجم من فاز بها من العطب فرأيت ذلك من أنفذ الاحكام وأنفس الاقسام وأنفع ما جرت به حركات الاقلام * فجعلت اسنى هذه الاسباب خاتمة الكتاب وأسمى منازلها الرحاب منتهى القواعد والابواب فانه اذا عرضت أقسام الكلام على الافهام ورصعت جواهر الحكم والاحكام في سلك النظام فهذه الخاتمة أحلاها وكذا العادة أن بالحلواء ختام الطعام وهو الدعاء الذي هو سر عبادة الصالحين وبالمسك بعروته تدترأخلاف مطالب المنجحين وباقامة أوراده ترجع صفقة المفليحين فكم من داع سعيد ببركة الدعاء وكم من ناج كفاه الله بدعائه شر البلاء وكم من حاجة قضيت لطالبها بشرف مادعاه من الاسماء وقد أمر الله عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة وأخبر على لسان نبيه بان لكل مؤمن في كل يوم دعوة مستجابة وأنزل في الكتاب العزيز وقال ادعوني أستجب لكم وقال سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واذا سألت عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وقال تعالى آمن يحجب المضطر اذا دعاه وقال تعالى قل ما يعبا بكم ربي لولا دعاؤكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل ولن يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء وعلى الجملة فالدعاء عظيم ومقامه كريم ووجهه وسيم وقدره جسيم فمن رغب في خير من خيرات الدنيا والآخرة أو رهب من شر من شرور الدنيا والآخرة فليتضرع الى الله تعالى ويبتهل اليه ويسأله ويدعوه باخلاص نية وطهارة عقيدة في أن يرزقه الله مطلوبه أو يدفع عنه مرهوبه

أو يعفر له ذنوبه فإن الله تعالى أكرم من أن يخيب أمل عبده فيه وقد أخبر على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم أنا عند ظن عبدي بي وهذه أدعية مأثورة مختارة من
 الدعوات المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم اقتصرنا على هذا المقدار منها
 (فن ذلك) ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها عليك من
 الدعاء بالكواامل الجوامع قولي اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
 وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني أسألك الجنة وما قرب إليها
 من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل اللهم اني أسألك
 من الخير ما سألك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من شر
 ما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم وما قضيت لي من
 أمر فاجعل عاقبته لي رشداً (ومن ذلك) الدعاء الذي ألقاه جبريل إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رواه ابن عباس رضي الله عنه وهو * يا من أظهر الجميل وستر
 القبيح يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستري أعظم العفو يا حسن التجاوز
 يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا منتهى كل شكوى يا صاحب كل نجوى
 يا كريم الصفح يا عظيم المن يا مبتدئنا بالنعم قبل استحقاقها يا رباه يا سيده يا أملاه
 يا غاية رغبتاه أسألك يا الله أن لا تشوه خاقي بالنار (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح
 اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت
 الله الذي لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمد عبدك ورسولك الا غفر الله له
 ما أصاب في ليلته من ذنب وان هو قالها حين يمسي غفر الله له ما أصاب في يومه من
 ذنب (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول حين يصبح وحين يمسي حتى فارق الدنيا اللهم اني أسألك
 العفو والعافية في ديني ودنياي ومالي وما لي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي
 اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ
 بعظمتك أن أغتال من تحتي (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه عبد الله بن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي
 بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعتي وترتيبها الفتى وتصلح بها ديني وتحفظ بها غايتي
 وترفع بها شأني وتركني بها عملي وتبيض بها وجهي وتلهمني بها رشدي وتعصمني

بها من كل سوء اللهم أعطني إيماناً صادقاً ويقيناً ليس بعده كفر ونعمة أنال بها
 شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء ومنال
 الشهادة وعيش السعداء ومرافقة الانبياء والنصر على الأعداء اللهم اني أنزل
 بك حاجتي وان قصر رأيي وضعف عملي وافقرت الى رحمتك فأسألك يا قاضي الأمور
 وباشا في الصدور ~~كما~~ تحييز بين البجور ان تحييزني من عذاب السعير ومن دعوة
 الثور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي
 ولا أمنيته من خير وعده أحد من عبادك أو خير انت معطيه أحد من
 خلقك فاني أرغب اليك فيه وأسألكه يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهدين غير
 ضالين ولا مضلين حر بالاعدائك وسلم لا وليائك نخب بحبك من أحبك ونعاذي
 بعد اوتك من خالفك من خلقك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد
 وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم * (وأما اسم الله الاعظم
 والاسماء الحسنی التي ما سئل بها الا أعطى ولا دعي بها الا أجاب وما قيل في ذلك
 فقد ذكر ~~ع~~رت تلخيص ما قيل فيه وفصلت تلك الاسماء الحسنی على ما وردت
 في الحديث المروي طريق الترمذي رحمه الله في المختصر المؤلف في ذلك المسمى
 بزبدة المصنفات في الاسماء والصفات وفيه غنية وبلاغ عن اعادته ولكن نردف
 هذه الدعوات المذكورة والروايات الماثورة بما هو معروف بدعاء الاستخارة
 ودعاء الحاجة فانما دعا آن مشهود لهما بنجح المسعى مخصوصان بذلك نقلا ووضعنا
 مناسبان لما جعل له عقلا وشرعا (أما الاستخارة) فقال جابر بن عبد الله رضي الله
 عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا
 السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة
 ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم
 فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا
 الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال وعاجل أمري وآجله
 فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه اللهم وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي
 في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني
 عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني ويسمي حاجته * وأما الحاجة فقال
 عبد الله بن أبي أوفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله تعالى

حاجة أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم لينش
على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا إله إلا الله الحليم الكريم
سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك بموجبات رحمتك
وعزائم مغفرتك والغنمة من كل بر والسلامة من كل اثم لا تدع لي ذنباً إلا غفرتة
ولا همماً إلا فرجتة ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين * تنبيهه *
لما كان الدعاء والتضرع إلى الله تعالى مشروطاً بركة القلب وصفاء الباطن
وطهارة النفس وإخلاص النية وصحة القصد وذلك لا يحصل إلا بتبصرة وذكري
فانه لا يستراب في أن تذكري القلوب بأيام الله وتخويف النفوس بالوقوف بين يدي الله
يكسوها من الرقة والصفاء ملابس الاسعاد ويبعثها على الاستعداد لسبل
الرشاد ويوقظها لاحتقار الزاد ليوم المعاد يوم مالهام من عاصم ومن يضل الله فإله
من هاد * وقد سئل قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في مثل هذا المأولى
الخلافة ان أول من أيقظني من احم وكان هذا من احم مولى لعمر قال عمر حبست
رجلاً فخا وزت في حبسه القدر الذي يجب عليه فكلمني من احم في الطلاقه فقلت
ما أنا بخيرجه حتى أبلغه أكثر مما مر عليه فقال لي من احم يا عمر بن عبد العزيز اني
أحذرك أيلة تخض بالقيامة في صبيحتها تقوم الساعة يا عمر لقد كنت أنسى اسمك
عما أسمع قال الأمير وفعل الأمير وصنع الأمير فوالله ما هو إلا أن قال ما قال فكأنما
كشف عن وجهي غطاء فذكروا أنفسهم رحمكم الله فان الذكري تنفع المؤمنين
* فهذا ما أوردت من الالفاظ المرققة للقلوب والكلمات المرغبة للنفوس في
اجتناب الذنوب والاذكار التي بها أيقظ الصالحون قلوب الخلفاء والعظماء بحكم
الوجوب ما هو عند اعتباره واختياره تذكرة للمتقين وفيه ان شاء الله شفاء لما في
الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين * فنه قول سعيد بن عامر لا مير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضي الله عنه اني موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعالمه قال أجل
قال اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك ففعلك فان خير
القول ما صدقه الفعل وأحبب لقريب المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك وأهل
بيتك وخص العناية بالحق حيث علمته ولا تخف في اللومة لأنك قال عمر رضي الله
عنه ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل ما ركب في عنقك * ومنه
قول خولة بنت حكيم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قتادة خرج عمر بن الخطاب

*

من المسجد ومعه الجار ود العبدى فاذا امر أمة برزة على ظهر الطريق فسلم عليها عمر
رضي الله عنه فردت عليه السلام وقالت هيه يا عمر عهدتك وأنت تسمى عميرا في
سوق عكاظ تصارع الفتيان فلم تذهب الايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى
سميت أمير المؤمنين فاتق الله في الرعية واعلم أنه من خاف الموت خشى الفوت فبكى
عمر رضي الله عنه فقال الجار ودهيه اجترأت على أمير المؤمنين فأبكيته فقال عمر
دعها أما تعرف هذه هذه خولة بنت حكيم التي سمع الله قولها من فوق سمائه فعمر
والله أحق أن يسمع قولها فانها هي التي أنزل الله في حقها المساجات الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي الى الله * ومنه
قول أبي بكر وقد دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم
يمضي عليك وفي كل ليلة تأتي عليك لا تردا من الدنيا الا بعدا ومن الآخرة الا قربا
وعلى أثرك طالب لا تقوته وقد نصب لك حدا لا تجوزه فما أسرع ما تبلغ الحد وما
أوشك ما يحقق الطالب وأنا وأنت وما نحن فيه كنا نازل وسنصير الى ما هو باق
في الآخرة ان خير الخير وان شر الشر وماربك بغافل عما تعملون * ومنه قول أبي
حازم سليمان بن عبد الملك قال ابن أبي كثير لما حج سليمان بن عبد الملك ودخل المدينة
قال هل بها أحد أدرك جماعة من الصحابة قالوا نعم أبو حازم فأرسل اليه فأتاه فقال
له يا أبا حازم ما لنا نذكره الموت فقال عمر تم الدنيا وخربتم الآخرة فتمسكوهون
الخروج من العمران الى الخراب قال صدقت يا أبا حازم ليت شعري ما لنا عند الله
قال اعرض عملك على كتاب الله عز وجل قال أين أجده من كتاب الله قال أبو حازم
قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم قال فإني رحمة الله تعالى قال
قريب من الحسنين قال سليمان فكيف العرض على الله تعالى غدا قال أما
الحسن فكأن الغائب يقدم على أهله وأما الحسين فكأنه لا بق يقدم على مولاه فبكى
سليمان بكاء شديدا وقال كيف السبيل الى أن تصلح الاعمال قال تقسمون بالسوية
وتعدلون في القضية وتراعون أمر الرعية وذكرا كلاما طويلا كان آخره أن قال له
سليمان ارفع يا أبا حازم حاجتك قال نعم ترخرجنى عن النار وتدخلني الى الجنة قال
سليمان ليس ذلك الى قال هذه حاجتي قال فادع لي قال اللهم ان كان هذا سليمان
من أوليائك فيسر الخير الدنيا والآخرة وان كان من أعدائك فخذ بناصيته الى
ما تحب وترضى ثم تركه وانصرف * ومنه ما رواه الزهري قال نظر سليمان بن عبد

الملك الى رجل يطوف بالسكبة فقال يا ابن شهاب من الرجل فله رواء فقلت يا أمير المؤمنين هذا طاوس اليماني وقد أدرك عدّة من الصحابة فأرسل اليه سليمان فأثابه فقال عسى تحبّنا فقال حدثنا أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهون الخلق على الله من ولي من أمر المسلمين شيئا ولم يعدل فيهم فتغير وجه سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثني رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب ظننت أنه أراد عليا عليه السلام قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعام في مجلس من مجالس قریش ثم قال ان لكم على قریش حقا ولقریش على الناس حقا ما استرحموا فراحموا واستحكموا فعدلوا واثنموا فأدوا فمن لم يفعل ذلك لم يتقبل الله منه صرفا ولا عدلا فتغير وجه سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثنا ابن عباس رضي الله عنه ان آخر آية نزلت من كتاب الله واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون فبكى سليمان فتركه طاوس وانصرف * ومنه ما رواه المدائني قال قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لسليمان بن عبد الملك ان بالباب رجلا يطلب الدخول فقال أدخله فدخل فقال له سليمان ممن الرجل فقال من عبد القيس بن قصي واني مكلمك يا أمير المؤمنين بكلام وان كرهته فان من ورائه ما تحب ان قبلته فقال قل يا أعرابي فقال يا أمير المؤمنين انه قد اكتفل رجال باعوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك خربوا الآخرة وعمر والدنيا فلا تأمنهم على ما أئتمنك الله عليهم فانهم لم يألو الا مائة تضيقها والامة خسفا وانت مسؤول عما اجتاحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غنا بائع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا أخا ريعة لقد سللت علينا لسانك فقال أجل يا أمير المؤمنين لك لا عليك قال فهل لك من حاجة في ذات نفسك لتقضي فقال أما حاجة دون عامة فلا ثم قام وخرج فقال سليمان لله دره ما أشرف أصله وأجمع قلبه وأدرب لسانه وأصدق نيته وأورع نفسه هكذا فليكن الشرف والعقل * ومنه ما كتبه الحسن البصري رحمه الله الى عمر بن عبد العزيز لما بعث اليه يقول له ذكرني بما اتقعه وأوجز فكتب اليه أما بعد فلو كان لك يا أمير المؤمنين عمر بن نوح وملك سليمان ويقين ابراهيم وحكمة لقمان فان املك هول الموت ومن ورائه دار ان ان أخطأت هذه صرت الى هذه وهي الجنة والنار

فاجعل لذلك والسلام * ومنه ما رواه رباح بن عبيدة قال كتب عمر بن عبد العزيز
الى طاوس كتابا يسأله عن بعض ما هو فيه فأجابه بكلمات يسيرة ولم يزد عليها فما
رأيت عمر أناه كتاب أعجب اليه منه كتب اليه سلام عليك يا أمير المؤمنين فان الله
تعالى أنزل كتابا وأحل فيه حلالا وحرم فيه حراما وضرب فيه أمثالا وجعل
بعضه متشابها فاحل يا أمير المؤمنين حلاله وحرم حرامه وتفكر في أمثال الله
تعالى واعمل بحكمه وآمن بمتشابهه واعتبر بأمثاله والسلام عليك * ومنه قول
محمد بن كعب وقد دخل على عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين
انما الدنيا سوق من الاسواق خرج منها ناس بما ضرتهم وخرج منها ناس بما
نفعهم وكم من قوم غرهم منها مثل الذي أصحنا فيه حتى أتاهم الموت فاستوعبهم
فخرجوا منها ملومين لم يأخذوا منها المأجور من الآخرة عتدة ولا لما كرهوا جنة
واقسم ما جمعوهم من لم يحمد هم وصاروا الى من لم يعذرهم فاتق الله يا أمير المؤمنين
وانظر الى ما تحب أن يكون معك اذا قدمت الى ربك عز وجل فافعله والذي تكرهه
فاتركه وافتح الابواب وسهل الحجاب وانصر المظلوم ورد الظالم واعلم ان ثلاثا من
كن فيه فقد استكمل الايمان بالله عز وجل من اذارى لم يدخله رضاه في باطل
واذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له خذها نفعل الله
بها ثم قام وخرج * ومنه قول زياد العبد مولى ابن عباس لعمر بن عبد العزيز وقد
دخل عليه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن رجل له خصم ألد كيف حاله قال سئ
الحال قال فان كان خصم من الدين قال ذلك أسوأ لحاله قال فان كانوا ثلاثة قال لا يهنيه
عيش قال والله يا أمير المؤمنين ما أحد من أمة محمد الا وهو خصم لك عند الله تعالى
مطالبك ان قصرت في حقه فبكي عمر حتى رق له من حضر * ومنه ما رواه عثمان
الخراساني قال قال أبي كنت عند هشام بن عبد الملك وقد دخل عليه عطاء بن أبي
رباح سيد فقهاء الخجاز فلما رآه قال له مرحبا مرحبا ها هنا ها هنا فرفعه حتى
مسست ركبته ركبته وعنده أشرف الناس يتحدثون فسكتوا فقال هشام ما حاجتك
أبا محمد فقال يا أمير المؤمنين أهل الله وجيران رسول الله صلى الله عليه وسلم تقسم
فيهم عطاءهم وأرزاقهم فقد تأخرت عنهم فقال نعم يا غلام اكتب لاهل المدينة
وأهل مكة عطاءهم وأرزاقهم مجلا ثم قال ثم ماذا يا أبا محمد فقال أهل نجد أصل
العرب وقادة الاسلام ترد فضول صدقاتهم فيهم قال نعم يا غلام اكتب بأن ترد فيهم

فضول صدقانه ثم قال هل من حاجة غير هذا قال نعم اتق الله يا أمير المؤمنين
في نفسك فإني خلقت وحدك وتموت وحدك وتحشر وحدك لا والله ما معك
من هؤلاء الذين تراهم أعوانك أحدى فعلك فأكب هشام يبكي وقام عطاء فلما
كان عند الباب وأنا معه وإذا رجل قد تبعه بكيس ما أدري ما فيه دراهم أو دنانير
وقال إن أمير المؤمنين أمر لك بهذا فقال له قل له لا أسألكم عليه من أجر إن أجرى
الاعلى رب العالمين ثم خرج لا والله ما قبل لهم شيئا * ومنه ما قاله الأوزاعي قال
كنت بالساحل فبعثت إلى المنصور فأنته فلما وصلت اليه وسلمت عليه بالخلافة
رد علي وأجلسني وقال ما الذي أبطأك يا أوزاعي عنّا قلت وما الذي تريد يا أمير
المؤمنين قال أريد ألا خذ عنكم والاقباس منكم قلت فإياك يا أمير المؤمنين أن
تسمع شيئا ولا تعمل به فصاح بي الربيع وأومأ بيده إلى السيف فأنهره المنصور وقال
هذا مجلس مثوبة لا مجلس عقوبة قال الأوزاعي فقلت يا أمير المؤمنين حدثني
مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما وال بات فاشا
لرعيته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين إن الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل اليك وكذا
لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك جاء عن ابن عباس في هذه الآية ما لهذا السكاب لا يغادر
صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها إن الكبيرة القهقهة والصغيرة التيسم فكيف
بما علمته الأيدي وحصدته الألسن يا أمير المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب قال
لومات شاة على شاطئ الفرات ضيعة لخثيث أن أسأل عنها فكيف بمن حرم
عدلك وهو على بساطك فأخذ المنصور المنديل ووضع على وجهه وبكى وانتحب إلى
أن رحمته ثم قلت يا أمير المؤمنين إن أشد الشدة القيام لله بحقه وإن أكرم الأكرام
التقوى وأنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله
أذله الله ووضعفه فهي نصيحتي لك يا أمير المؤمنين والسلام عليك ثم نهضت فقال لي
إلى أين فقلت إلى الولد والوطن يا ذن أمير المؤمنين إن شاء الله تعالى فقال قد
أذنت لك وشكرت نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه فلا
تخلني من مطاعتك إياي بمثلها فإنك المقبول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل إن
شاء الله تعالى قال محمد بن مصعب فأمر له المنصور بمال يستعين به على خروجه
فلم يقبله وقال أنا في غنية عنه وما كنت لا يسع نصيحتي بعرض الدنيا كلها وعرف
المنصور مذهبه وصدق قصده فلم يجد عليه في رده صلته * ومنه قول شبيب بن

شبهة للمصور وقد قال له عظمي وأوخر فقال يا أمير المؤمنين إن الله تعالى لم يرض
لك أن يجعل فوق منزلك أحدا من خلقه فلا ترض له من نفسك أن يكون عبد
من عباده أشكر منك له * ومنه ما رواه الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين
الرشيد فقال لي بمكة انظر لي رجلا أسأله فقلت ها هنا الفضيل بن عياض قال
امض بنا إليه فأتيناه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع
الباب فصرغته فقال من هذا فقلت أجب أمير المؤمنين قال مالي ولا أمير المؤمنين
فقلت سبحان الله أما عليك طاعته فنزل ففتح الباب ثم ارتقى إلى الغرفة فأطفأ
السراج والتجأ إلى زاوية فدخلنا فجعلنا نلتصقه بأيدينا فسبقت كف هارون
الرشيد إليه قبلي فقال يا لها من كف ما أليها ان نجت من عذاب الله فقال له خذ
منا جثتنا لك له فقال إن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعا سالم بن عبد الله
ومحمد بن كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني ابتليت بهذا الملاء فأشيروا
عليّ فعدت الخلافة بلا وعددتها أنت وأصحابك نعمة فقال له سالم ان أردت النجاة
من عذاب الله فصم عن الدنيا واجعل افطارك الموت وقال له محمد بن كعب
ان أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أبوا وأوسطهم أخا
وأصغرهم ولدا فوق رأباك وأكرم أخاك وتحسن على ولدك وقال له رجاء بن
حيوة ان أردت النجاة من عذاب الله فأحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكره
للمسلمين ما تكره لنفسك ثم مت اذا شئت وأنا أقول لك اني أخاف عليك أشد
الخوف يوم تزل فيه الاقدام فهل معك من أصحابك رحمك الله من يشير عليك
بمثل هذا فبكى الرشيد بكاء شديدا حتى غشي عليه فقلت ارفق بأمر المؤمنين
فقال لي يا ابن أم الربيع تقته أنت وأصحابك وأرفق أنا به فلما أفاق قال زدني
ورحمك الله قال يا أمير المؤمنين ان العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء
إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم وقال يا رسول الله أقرني على إمارة فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم ان الامارة حمرة وندامة يوم القيامة فان استطعت
أن لا تكون أميرافا فعل فبكى الرشيد بكاء شديدا وقال زدني ورحمك الله فقال
يا حسن الوجه أنت الذي يسألك الله تعالى عن هذا الخلق يوم القيامة فان
استطعت أن تقى هذا الوجه من النار فافعل وإياك أن تصبح وتسمي وفي قلبك غش
لاحد من رعيك فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح لهم غاشما يرح رائحة

الجنة فبكى الرشيد ثم قال عليك دين قال نعم دين ربى ولم يحاسبنى عليه والويل لى
ان سألتى والويل لى ان ناقشنى قال انما أعنى دين العباد قال ان ربى لم يأمرنى بهذا
قال الله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فقال هذه ألف دينار خذها فانفقها
عليك وعلى عيالك وتقربها على عبادك فقال سبحان الله أنا أدلك على طريق
النجاة وأنت تكافئنى بمثل هذا سلمك الله ووقفك ثم سكت فلم يكلمنا فخرجنا من
عنده فلما صرنا بالباب قال لى الرشيد يا عباس اذادلتنى على رجل فدلتنى على
مثل هذا هذا سيد المسلمين * ومنه قضية أبى العتاهية فان أمير المؤمنين الرشيد
زخرف مجالسه وبالغ فيها وصنع طعاما كثيرا ثم وجه الى أبى العتاهية فأتاه
فقال صف لنا ما نحن فيه من نعم هذه الدنيا فقال له فى الحال
عش ما بدالك سالما ■ فى ظل شاهقة القصور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

يسعى عليك بما شئت ■ لدى الرواح وفى البكور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

فاذا النفوس تقعقت * فى ضيق حشيرة الصدور
فهناك تعلم موقنا * ما كنت الا فى غرور

فبكى الرشيد فقال الفضل بن يحيى بعث اليك أمير المؤمنين لتسره فأخبرته
فقال الرشيد دع فانه رأى نافي غفلة وعصى فكره أن يزيدنا
* (وأخر هذا الابقاط وخاتمة هذه الالفاظ) *

وصية ونصيحة أخبرنى بها أحد مشايخى الامام العلامة أبوزكريا يحيى بن القاسم
المدرس بالنظامية ببغداد المحرر سنة ستين له فى أوائل سنة عشرة وستمائة قال
أخبرنى بها تاج الاسلام أبو عبد الله محمد بن خميس الموصلى قال أخبرنى بها الامام
أبو حامد الغزالى رحمه الله وكتب بها على يدي الى الشيخ أبى الفتح أحمد بن سلامة
المدرس بالموصل يقول * فيما قرع سمعى انك تلتس منى كلاما وجيزا فى معرض النصيح
والوعظ وانى لست أرى نفسى اهلا له فان الوعظ زكاة تصابها الايقاط فمن لا نصاب
له كيف يخرج الزكاة وفاقد النور كيف يستنير به غيره ومتى يستقيم الظل والعود
أعوج وقد أوصى الله تعالى عيسى ابن مريم عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك
فاذا اتعظت فعظ الناس والافاستحي منى وقال نبينا صلى الله عليه وسلم تركت فىكم

واعظين ناطقا وصامتا فالناطق هو القرآن والصامت هو الموت ومن لم يتعظ
بهما فكيف يعظ غيره ولقد وعظت نفسي بما قبلت وصدقت قولاً وعلماً
وأبت وتمردت تحقيقاً وفعلت لنفسي أما أنت مصدقة بأن القرآن هو الواعظ
الناطق وأنه كلام الله المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فقالت
بلى فقلت قال الله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها
وهم فيها لا يخسرون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها
وباطل ما كانوا يعملون فقد أوعد الله بالنار عني إرادة الدنيا وكل ما لا يحببك بعد
الموت فهو من الدنيا فهل تنزهت عن حب الدنيا وأرادتها ولو أن طبيباً نصرانياً
وعدك بالموت أو المرض على تناول الذاشهوات لتخاميتها وأنقمتها أفكان
النصراني عندك أصدق من الله فإن كان كذلك فما أجهلك وأكفرتك وإن كان
المرض أشد عليك من النار فإن كان كذلك فما أجهلك فصدقت ثم ما انتفعت بل
أصرت على الميل إلى العاجلة واستمرت ثم أقبلت عليها فوعظتها بالوعظ الصامت
فقلت قد أخبر الناطق عن الصامت إذ قال الله تعالى قل إن الموت الذي تفرّون
منه فإنه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وقلت
لها هي إنك ملئت إلى العاجلة أفلمست مصدقة بأن الموت لا محالة يأتيك قاطع
عليك ما أنت متمسكة به وسألب منك كل ما أنت راغبة فيه وإن كل ما هو آت قريب
وإن البعيد ما ليس بآت وقد قال الله تعالى أفرأيت إن متعناهم سنين ثم جاءهم
ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يعملون فكأنك مخرجة الوعظ عن جميع
ما أنت فيه قالت صدقت فكان ذلك منها قولاً لا تحصيل وراءه ولم تجتهد قط في تزود
الآخرة كاجتهادها في طلب رضاها وطلب رضا الخلق ولم تستحي قط من الله
تعالى كما تستحي من واحد من الخلق ولم تشمع لاستعداد الآخرة كتشميرها في
الصيف لأجل الشتاء وفي الشتاء لأجل الصيف فأنها لا تطمئن في أوائل الشتاء
مالم تتفرغ من جميع ما تحتاج إليه فيه مع أن الموت ربما يختطفها والشتاء
لا يدركها والآخرة عندها يقين فلا يتصور أن يختطف منها فقلت لها أأنت
تستعدين للصيف بقدر طولته وتصنعن آلة الصيف بقدر صبرك على الحرقاات
نعم قلت فاعصى الله بقدر صبرك على النار واستعدتي للآخرة بقدر بقائك
فيها فقالت هذا هو الواجب الذي لا يرخص في تركه إلا الحق ثم استمرت

على سجينها ووجدتني كما قال بعض الحكماء في الناس من ينزج نصفه ثم لا ينزج نصفه
 الآخر ولا أراي الامتهم ولم أر أيتها متعادية في الطغيان غير متفععة بموعدة الموت
 والقرآن رأيت أهم الامور التفتيش عن سبب تعاديهام مع اعترافها وتصديقها فان
 ذلك من العجائب العظيمة فطال تفتيشي عنه حتى وقفت على سببه وهما أنا موص
 نفسي واياك بالخذر منه فهو الداء العظيم وهو السبب الداعي الى الغرور والاهمال
 وهو اعتقاد تراخي الموت واستبعاد هجومه على القرب فانه لو أخبره صادق في
 بياض نهاره انه يموت في ليلته أو يموت الى اسبوع أو شهر لاستقام واستوى على
 الصراط المستقيم وترك جميع ما هو فيه مما يظن أنه يتعاطاه لله وهو فيه مغرور
 فضلا عما ليس لله تعالى فانكشف لي تحقيقا أن من أصبح وهو يؤمن أنه يمسي
 أو أمسي وهو يؤمن أنه يصبح لم يخل من الفتور والتسوية ولم يقدر الا على سير
 ضعيف فأوصيه ونفسي بما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صل
 صلاة مودع ولقد أوتى جوامع السكك وفصل الخطاب ولا يتنفع بوعظ الابه ومن
 غلب عليه ظنه في كل صلاة أنها آخر صلاته حضر معه خوفه من الله وخشيته منه
 ومن لم يخطر بخاطر قصر عمره وقرب أجله غفل قلبه عن صلاته وسكنت نفسه
 فلا يزال في غفلة دائمة وفتور مستمر وتسوية متتابع الى أن يدركه الموت وتهدمه
 حسرة الفوت وأنا مقترح عليه أن يسأل الله تعالى أن يرزقني هذه الرتبة فاني
 طالب لها واقصر عنها وأوصيه أن لا يرضى لنفسه الابهاء وأن يحذر مواقع الغرور
 فيها ويحترز من خداع النفس فان خداعها لا يقف عليه الا الكاس وقليل ما هم
 والوصايا وان كانت كثيرة والمذكرات وان كانت كبيرة فوصية الله اكملها
 وأنفعها وأشملها وأجمعها وقال عز وجل في محكم القرآن الكريم ولقد وصينا
 الذين أتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله فاسعد من قبل وصية الله
 تعالى وعمل بها وأدخرها لنفسه ليحدها يوم مردها ومنقلبها * فهذه اشارات
 نافعة ومذكرات جامعة صدرت ممن تقدم عصره وبقى ذكره ورقم في صحيفة
 أعماله ثوابه وأجره فأنه سبحانه وتعالى يوفق لا اعتبارها سامعها وينفع بها كل
 أذن نعمها وكرمه مسؤول في توفيقها هاد وهداية وارشاد فان من وفقه الله تعالى
 يجعل له دايته أسبابا ويفتح له بين يديه الى رشده أبوابا فتحصل له الهداية من
 حيث لم يحتسبها وتشمه العناية الربانية وهو لم يكتسبها * كما نقل عبد الله العماني

قال كان منارجل يقال له مازن وكان بقرية من ههنا يقال لها شمائل وفيها صنم
تعظمه بنوا الصامت من طي ومهرة ويذبحون له ويتقربون بالذبايح اليه وكان هذا
مازن يعظمه قال مازن فعقرنا يوما عقيرة وهي الذبيحة فسمعت صوتا من الصنم وأنا
عنده ليس عنده غيري

يا مازن اسمع بسر * ظهر خير وبطن شر * بعث نبي من مضر
بدين الله الاكبر * فدع نخيتا من حجر * تسلم من حر سقر
فقلت ان هذا العجب واخذني من ذلك ما أخذني ثم بعد أيام عقرت عقيرة أخرى له
فلما ذبحتها سمعت الصوت بعينه من الصنم * اقبل الى اقبل * تسمع ما لا يجهل
هذا نبي مرسل * جاء بحق منزل * فأمن به لتعدل * عن حر نار تشعل *
وقودها بالجندل * فقلت ان هذا العجب واخذني ما أخذني وقت ما هذا الاخير
يرادني فينمأ أنا كذلك اذ قدم رجل من أهل الحجاز فقلت ما الخبر وراءك فقال
قد ظهر رجل من قريش يقال له أحمد يقول لمن أتاه أجيبوا داعي الله فقلت هذا
نبا أمرى فثرت الى الصنم فكسرتة قطعا وركبت جملي حتى قدمت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فشرح لي الاسلام فأسلمت وهديت * فهذا لما كتب له القدر
الرباني بقلبه وخط هدايته في سابق القضاء وقدمه أنقذه الله تعالى من الضلالة
وساقه الى الهداية على لسان صنمه وقد تجرى الافكار في السابقة بحسن الخاتمة
لا قوام ذوى قلوب غافلة وعيون نامئة فتوقظهم في آخر أمرهم وتورثهم من الآخرة
عيشة راضية في سعادة دائمة * كما حدث صدقة بن مرداس البكري قال نظرت الى
ثلاث قبور على شرف من الارض مما يلي بلاد طرابلس وعلى كل واحد منهم شيء
مكتوب واذا هي قبور مسنمة على قدر واحد مصطفة بعضها الى جنب بعض ليس
عندها غيرها ففجعت منها ورايت الى القرية القريبة منها فقلت لشيوخ جلست
اليه لقد رايت في قريبتكم عجايبا قال وما رايت فقصصت عليه قصة القبور قال
نحديهم أعجب مما رايت فقلت حدثني أمره قال كانوا ثلاثة اخوة أحدهم أمير
يحب السلطان ويؤمر على المدائن والجيوش والاخر تاجر موسر مطاع في ناحيته
والآخر زاهد قد تخلى بنفسه وتفرد لعبادة ربه قال فحضرت أخاهم العابد الوفاة
فاجتمع عنده أخواه وكان الذي يحب السلطان قدولى بلادنا هذه أمره عليها
عبد الملك بن مروان وكان في امرته ظالمات غشوات متعسفاتها فلما حضر عند

أخيه ما قال له ألا توصي قال له ما لا والله مالي مال أوصي فيه ولا لي على أحد دين فأوصي به ولا أخلف من الدنيا شيئا فأسبله فقال له أخوه الأمير يا أخي قل ما يد لك وما تشتهي أن يفعل فهذا مالي بين يدك فأوص منه بما أحببت واعدت إلى بما شئت لا فعله فسكت عنه ولم يجاوبه فقال أخوه التاجر يا أخي قد عرفت مكسبي وكثرة مالي فلعل في قلبك حاجة من الخير لم تبلغها إلا بالانفاق فهذا مالي بين يدك فأحكم فيه بما أحببت ينفذه لك أخوك فأقبل عليه ما وقال لا حاجة لي في مالي كما ولكن أعهد اليكم عهدا فلا يخالفني فيه أحد منكم قالوا عهد قال إذا مت فغسلاني وادفني على نشر من الأرض واكتب على قبري

وكيف يلذ العيش من هو عالم * بان الله الخلق لا بد سائله

فياخذ منه ظله لعباده * ويجزيه بالخير الذي هو فاعله

فاذا فعلت ما ذلك فانتبهي كل يوم مرة ثلاثة أيام لعلكم تتعظان بي قال فلما مات فعلا ذلك فكان أخوه الأمير كل يوم يركب في جنده حتى يقف على القبر فينزل فيقرأ عليه ما تيسر ويكي فلما كان في اليوم الثالث جاء كما كان يجي مع جنده فنزل فلما أراد أن ينصرف سمع هدة من داخل القبر كاد ينصدع لها قلبه فانصرف مذعورا فزعا فلما كان في الليل رأى أخاه في منامه فقال يا أخي ما الذي سمعت من قبرك قال لي تلك المقبرة قبل لي رأيت مظلوما فلم تنصره قال فأصبح مهموما فدعا أخاه وخاصته وقال ما أرى أخي أراد بما أوصانا أن نكتبه على قبره غيري وإني أشهدكم أنني لا أقيم بين أظهركم وترك الأمانة ولزم العباد فكتب أصحاب عبد الملك بن مروان إليه في ذلك فكتب أن يخلوه وما أراد قال فصار يأوي الجبال إلى أن حضرته الوفاة في هذا الجبل وهو مع الرعاة فبلغ ذلك أخاه فأتاه وقال يا أخي ألا توصي فقال مالي من مال فأوصي به ولكن أعهد اليك عهدا إذا أنا مت وجهرتني فادفني إلى جنب أخي واكتب على قبري

وكيف يلذ العيش من كان موقنا * بان المنايا بقعة ستعاجله

فتسلبه ملكا عظيما ونجاة * وتسكنه القبر الذي هو آله

ثم تعاهدني ثلاثا بعد موتي فادع لي لعل الله أن يرحمني فلما مات فعلى به أخوه ذلك فلما كان في اليوم الثالث من أتياه أياه جاء على عادته فدعاه وبكى عند قبره فلما أراد أن ينصرف سمع وجبة في القبر كادت تذهب بعقله فراجع مقلقا فلما كان

في الليل اذا بأخيه قد أتاه في منامه قال فلما رأيته وثبت اليه وقلت يا أخي أنتنا
زائر اقال همها يا أخي بعد المزار فلا مزار واظمأنت بنا الدار قال فقلت كيف
أخي قال ذلك مع الائمة الابرار فقلت فما أمرنا عندكم قال من قدم شيئا من الدنيا
وجده فاعتمه وجوده قبل فقدك قال فأصبح أخوه معتزلا للدنيا منخلها ما بها
ففرق أمواله وقسم رباعه وأقبل على طاعة الله عز وجل قال ونشأ له ابن حسن
الشباب والهبة فاشتغل بالتجارة فحضرت أباه الوفاة فقال له يا أبت ألا توصي قال
يا بني ما بقي لي مال لا وصي به ولكن اذا أنامت فادقني الى جنب عمومتك واكتب
على قبري

وكيف يلذ العيش من هو صائر ■ الى جدت بلى الشباب منازلها
ويذهب حسن الوجه من بعد صونه * سريعا ويبل جسيمه ومقاتله
واذا فعلت ذلك فتعاهدني بنفسك ثلاثا وادع لي ففعل الفتى فلما كان في اليوم
الثاني سمع من القبر صوتا اقشعر له جلده وتغير لونه ورجع مغموما الى أهله فلما كان
من الليل أتاه أبو في منامه وقال له يا بني أنت عندنا عن قليل والامر ناخرو الموت
أقرب من ذلك فاستعد لسفرك وتأهب لرحلتك وحول جهازك من المنزل الذي
أنت عنه طاعن الى المنزل الذي أنت فيه مقيم ولا تغتر بما اختبره الغافلون قبلك
من طول آمالهم فقصر واعن أمر معادهم فندموا عند الموت أشد الندامة
وأسفوا على تضييع العمر أشد الأسف فلا الندامة عند الموت تنفعهم ولا الأسف
على التقصير أنقذهم من شر ما يلقاه المغبونون يوم الحشر يا بني فبادر ثم بادر ثم *
قال صدقة بن مرداس قال الشيخ الذي حدثني هذا الحديث فدخلت على الفتى
صبيحة ليلة من الرؤيا فقصها علينا وقال ما أرى الامر الا كما قال أبي ولا أرى
الموت الا قد قرب فجعل يفرق ماله ويتصدق ويقضي دينه ويستحل من خلطائه
ومعامله ويودعهم كهية رجل قد أُنذر بأمر فهو يتوقعه ويقول قال أبي بادر ثم
بادر ثم بادر فهي ثلاث ساعات وقدمضت أو ثلاثة أيام وأتى لي بها أو ثلاثة أشهر
وما أراني أدركها أو ثلاث سنين وهو أكثر ذلك قال فلم يزل يقسم أمواله ويتصدق
حتى اذا كان في آخر اليوم الثالث من ليلة هذه الرؤيا دعا أهله فودعهم ثم استقبل
القبلة ومدد نفسه وعمض عينيه وتشهد شهادة الحق ثم مات رحمه الله تعالى قال
فكث الناس حينما ينتابون قبره من الأمصار يصلون عليه وكم من أمثال هؤلاء

ممن هداهم الله تعالى لرشدهم فألقى في قلوبهم حلاوة انقطاعهم وزهدهم وأيقظ
 بهم من جاء من الخلف من بعدهم * (تبيينه وإشارة) * كما أن الانقطاع إلى الله
 طلبا لعبادته والزهادة في الدنيا للتفرغ لطاعته طريق موصل إلى النجاة من
 أليم عقوبته ووسيلة إلى الفوز لا كبير بدخول جنته وعنوان سعادة لسالكه
 توفيقه وهدايتته فقد جعل الله لهذا المطلب الأعظم طرقا أخرى وأقام لها
 أقواما شرح لكل واحد منهم أسلوها صورا وفاوت أعمال مراتبهم في التقرب
 إليه فجعل لكل شئ منها قدرا فأعمها نفعا وأعظمها عند الله سبحانه وقعا
 وأحب فاعلمها إلى الله تعالى عقلا وشرعا من رزقه الله تعالى قدرة وسلطانا
 فأقام الحق وبسط العدل وأحب الشرع وأغاث الملهوف ونصر المظلوم وردع الظالم
 وقع المفسد وجبر الكسبر وفك الأسير وفرج عن المكروب وأمر بالمعروف ونهى
 عن المنكر وحمى حوزة الدين ونظر في مصالح المسلمين فهذا من أقرب الطائفتين
 إلى الله منزلة وأقومهم طريقة وأخصهم بحبة الله تعالى له فقد نقل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال الناس عيال الله فأحبهم إليه أنفعهم أعياله والله المسؤل
 أن يعرض المولى السلطان لأقامة هذه السنن بتأييده ويجعله في الدنيا
 والآخرة بانتهاج هذه السنن من أسعد عبيده وينظم له جواهر هذه
 الصفات في حلية عقوده ويمدحه من ملائكة كتبه المسؤمين
 بجنس يد يكونون من أنصاره وجنوده بمحمد وآله أجمعين
 وليكن هذا الدعاء إن شاء الله تعالى لهذا
 الكتاب ختام كلماته وتمام مقاماته وستر
 هفواته وقته كغير سيئاته كما أنه نصرته
 قسماته وغرة سماته إن شاء الله
 تعالى والحمد لله
 وحده

بعون الله الملك المنان قد تم طبع هذا الكتاب الجليل الشأن الراقى في سماء
الفصاحة الى أعلاها البالغ من محاسن البراعة الى منتهاها قد جمع من
مهمات الاخلاق والصفات والسلطنة والولايات والشرائع والديانات
ما تقر به العيون وتنسب به نفس المحزون مع عبارات فائقة وإشارات راقية
ومسائل شريفة ومطالب منيفة تشهد أولفها بتقدمه في كل العلوم وأحراره
قصب السبق في ميدان المنطوق والمفهوم وقد اعتنى الفقير بمصطفى وهي
في أثناء طبعه بتعجيجه وتوضيحه وتنقيحه فتضاعف حسنه بالطبع الجميل وفاق
الفرع على أصله الاصيل وكان الراغب في طبعه وتمثله وتسكينه
وتسهيله فرقد اسماء الفطانه ونيرافلك الحلم والرزانه الاخوان
الشقيقان حضرة حسين أفندي وحمد أفندي وجهي العريان
نسب البغداديان مولدا لازارا قيسين في مدارج الاقبال
متحليين بجلى المعارف والكمال وكان تمام طبعه بالمطبعة
الوهية الكائنة بخط باب الشعريه بمصر المحمية
في أوائل شهر رمضان المصموم سنة ألف
وما تيسر وثلاث وثمانين من هجرة
النسبي المعظم سيدنا محمد

صلى الله عليه وسلم

وشرف وكرم

تم

تم

١٥٨٢
١٨٦٧ م

PJ

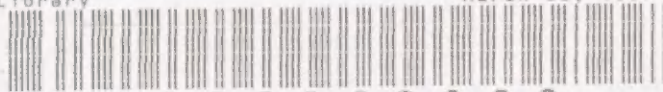
7755

I 295

I 6x

1867

The American University in Cairo Library March 29, 1995



0 0 0 0 0 3 2 3 3 8 9



